

غیر مقلدین کے لئے سنہری موقع

# بارہ مسائل ۲۰ لاکھ انعام

تالیف

مولانا منیر احمد ملتانی

ناشران

شمس الدین بجلی قاسمی، افتخار احمد قاسمی  
لجنة العلماء کربناٹک

فَقِيْهٌ وَّاحِدٌ اَشَدُّ عَلٰى الشَّيْطَانِ مِنْ اَلْفِ عَابِدٍ  
ترجمہ: ایک فقیر زیادہ سخت ہے شیطان پر ہزار عابد سے (الحديث)

غیر مقلدین کے لئے سنہری موقع

# بارہ مسائل 20 لاکھ انعام

تالیف

مولانا منیر احمد ملتانی

ناشران

شمس الدین بجلی قاسمی، افتخار احمد قاسمی  
لجنة العلماء کربناٹک



## فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
1	مقدمہ	5
2	غیر مقلدین کے تین اصول	3
3	اہل سنت والجماعت کے تین اصول	7
4	غیر مقلدین کے ساتھ گفتگو کے آداب	13
5	دو ہاتھ سے مصافحہ	20
6	اہلحدیث یا شیعہ	24
7	نگئے سر نماز کی تحقیق	25
8	نماز میں ٹانگیں چوڑی کرنا	28
9	غیر مقلدین اپنی نماز درست کریں	30
10	ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا	34
11	دوام قراءۃ خلف الامام یا ترک قراءۃ خلف الامام	37
12	آمین آہستہ کہنا سنت ہے	48
13	رفت یدین کا دوام یا ترک	51
14	سجدہ میں جانے کا طریقہ	54
15	سجدہ میں اٹھنے کا طریقہ	55
16	سجدہ سے زمین پر ٹیک لگائے بغیر اٹھنا سنت ہے	59
17	التحیات میں بیٹھنے کا سنت طریقہ	60

## عرض ناشر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

آج پورا عالم اسلام ایسے لوگوں کے زرخے اور گھیرے میں ہے جو خود کو حدیث و قرآن کا دعویدار کہتے ہیں اور اپنے آپ کو دور حاضر کا سب سے بڑا فقیہ اور مجتہد سمجھتے ہیں جن کے نزدیک صحابہ، تابعین و تبع تابعین، ائمہ و محدثین کی کوئی حیثیت و حقیقت نہیں ہے وہ بلا خوف و خطر یہ کہتے پھرتے ہیں کہ کسی کی تقلید کی ضرورت ہی کیا ہے ہم تو صرف قرآن و حدیث ہی کو اپنا رہبر و رہنما سمجھتے ہیں اور یہی قرآن جو تاجدار مدینہ ﷺ پر نازل ہوا اور یہی وہ احادیث جو اللہ کے نبی ﷺ نے بیان فرمائیں یا ان پر عمل کر کے دکھلایا وہی کافی ہے۔

قابل غور بات یہ ہے کہ اگر آپ ان اکابر و اسلاف اور ائمہ محدثین کی تقلید سے انکار کرتے ہیں تو فرمائیے کیا یہ قرآن پاک آپ کے سامنے نازل ہوا یا احادیث نبویہ ﷺ آپ سامنے بیان کی گئیں یقیناً آپ مقلد ہیں اور آپ صحابہ اور صحابہ سے احادیث کو بیان کرنے والے رواۃ پر یقین رکھتے ہیں یہی تو وہ محسنین اسلام ہیں جنہوں نے صحابہ کو یا تاجدار مدینہ ﷺ کو عمل کرتے ہوئے دیکھا اور اس عمل کو اپنے لیے نمونہ سمجھا انہی کے ذریعے دین و اسلام (قرآن و حدیث) کو سمجھا گیا یہی وہ اسلاف و اکابر و ائمہ و فقیہ ہیں جن کے توسط سے امت کو مسائل شرعیہ سمجھنے کا موقع ملا۔

خیر آپ کی خدمت میں پیش ہیں وہ احادیث جن کو امام بخاری و امام مسلم اور امام ابوداؤد نیز ان کے خود معتبر محدثین نے نقل کیا ہے اور ان کے علماء اور مفتیان نے انہی



احادیث کو سامنے رکھ کر ان کو بہت سے کاموں سے روکا ہے اس لیے یہ ظاہری حدیث کے دعویدار ہیں جو جواب دہی سے کترار ہے ہیں۔

مؤلف موصوف نے حریص فی الدنیا والمال کے خواہشمندوں اور اس کتاب پر جواب دینے والوں کو اور اس کو غلط ثابت کرنے والوں کو انعام دینے کا اعلان بھی کیا ہے ضرورت ہے کہ غیر مقلدین جو صرف دعویٰ ہی دعویٰ کرتے ہیں اور دشمنان اسلام کی پیروی کر کے اشاعت حق میں روڑے اٹکاتے ہیں وہ سامنے آئیں اور اپنے کو انعام کا حق دار قرار دیں اگر یہ سامنے نہیں آتے تو ہمارے سادہ لوح مسلمانوں کو یہ سمجھ لینا چاہیے کہ یہ سب دھوکہ باز ہیں اور اشاعت دین میں فریب کاری کرنے والے ہیں لہذا ان سے بچیں اور اپنے علاقہ کے مخلص علماء سے رابطہ قائم کر کے صحیح و درست مسائل پر عمل کریں اور اپنے لیے رضائے الہی کی راہ ہموار کرنے کی سعی کریں۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنے حبیب ﷺ کے صدقے میں صحیح دین پر چلنا آسان فرمادے اور اپنی رضا ہمارے لیے مقدر کر دے۔ آمین

ناشران رسالہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مُقَدِّمَةٌ

بات چیت دینی مسئلہ میں ہو یا دنیوی مسئلہ میں اگر با اصول ہو تو مفید اور نتیجہ خیز ثابت ہوتی ہے اور اگر بے اصول ہے تو غیر مفید، بے نتیجہ اور ضیاع وقت، اس لیے اہل سنت والجماعت اور غیر مقلدین کے درمیان نزاعی مسئلہ پر گفتگو سے قبل مناسب ہے کہ فریقین کے مسلمہ اصول تحریر کر دیئے جائیں تاکہ جب بھی اہل سنت والجماعت اور غیر مقلدین کی نزاعی مسئلہ پر زبانی یا تحریری بات چیت کریں تو ہر فریق اپنے ان اصولوں کی پابندی کرے اور ان اصولوں کے اندر رہ کر گفتگو کرے۔

(۱) غیر مقلدین کے نزدیک صرف دو دلیلیں ہیں (۱) قرآن (۲) حدیث۔ تیسری کوئی دلیل نہیں۔ ان کا دعویٰ اور نعرہ ہے اہل حدیث کے دو اصول فرمان خدا، فرمان رسول، غیر مقلدین حضرات کے پیشوا مولانا محمد جونا گڑھی لکھتے ہیں۔

برادران! آپ کے دو ہاتھ ہیں اور ان دونوں میں دو چیزیں شریعت نے دی ہیں ایک میں کلام اللہ اور دوسرے میں کلام رسول اللہ..... اب نہ تیسرا ہاتھ ہے نہ تیسری چیز (طریق محمدی ص 19 طبع لاہور)

(۲) غیر مقلدین کے نزدیک نبی ہو یا امتی کسی کی رائے و قیاس حجت و معتبر نہیں غیر مقلدین کے پیشوا جناب مولانا محمد جونا علی گڑھی لکھتے ہیں ”سنئے جناب! بزرگوں کی مجتہدوں کی اور اماموں کی رائے، قیاس، اجتہاد و استنباط اور ان کے اقوال تو کہاں؟ شریعت اسلام میں تو خود پیغمبر ﷺ بھی اپنی طرف سے بغیر وحی کے کچھ فرمائیں تو وہ حجت نہیں“ (طریق محمدی ص 57 طبع لاہور) اور غیر مقلد عالم محمد ابوالحسن صاحب لکھتے ہیں قیاس نہ کیا کرو کیونکہ سب سے پہلے شیطان نے قیاس کیا ہے (الظفر المبین ص 14)



(۳) غیر مقلدین کے نزدیک امتیوں کی تقلید شرک ہے غیر مقلدین کے عظیم محقق مولانا محمد ابوالحسن لکھتے ہیں ”اور اس بات میں کچھ بھی شک نہیں کہ تقلید خواہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کی ہو خواہ ان کے سوا کسی اور کی شرک ہے“ (الظفر المبین ص 20) نیز غیر مقلد حضرات کے پیشوا مولانا محمد جونا گڑھی سوال و جواب کے عنوان سے ایک مسئلہ لکھتے ہیں ملاحظہ کیجئے۔

**سوال:** (۴۰) کیا یہ صحیح ہے کہ جس وہابی (غیر مقلد) کا باپ حنفی ہو کر مراہ وہ یہ دعائے پڑھے رب اغفر لی ولوالدی

**جواب:** مشرکین کے لئے دعا مغفرت ناجائز ہے (سراج محمدی ص ۴۷ طبع لاہور) اور اسی سراج محمدی کے ص ۱۲ پر نمایاں سرخی قائم کی ہے ”غیر مقلد محقق مولانا محمد ابوالحسن صاحب تقلید کی تعریف یوں لکھتے ہیں۔ تقلید کے معنی یہ ہیں کہ بغیر دلیل کے کسی کے حکم کو مان لیا یہ دریافت نہ کرنا کہ یہ حکم خدا اور اس کے پیغمبر کی طرف سے بھی ہے یا نہیں۔ (الظفر المبین ص ۱۵)

**فائدہ** نمبر ۱: چونکہ غیر مقلدین حضرات اپنے ان مذکورہ بالا تینوں اصولوں کا برملا اعلان و اظہار کرتے رہتے ہیں۔ اس لیے ان اصولوں کو ثابت کرنے کے لیے کتب غیر مقلدین کے حوالہ جات کی چنداں ضرورت نہ تھی۔ تاہم اپنی بات کو پختہ کرنے کے لیے ہم نے بطور مشتمل نمونہ ازخروارے۔ ان کی چند معتبر کتابوں کے حوالے تحریر کر دئے ہیں۔ ۲۹ مارچ ۱۹۳۷ء کو غیر مقلدین حضرات نے آل انڈیا کانفرنس منعقد کی۔ جس میں مولانا ابوبکی امام خاں نوشہروی نے اہل حدیث کو علمی خدمات پر مشتمل ایک تفصیلی مقالہ پیش کیا جو پہلے ہندوستان میں پھر بعد از تقسیم پاکستان میں ”ہندوستان میں اہل حدیث کی علمی خدمات“ کے نام سے خود اہل حدیث حضرات نے شائع کیا اس کتاب میں جن کتب کی فہرست پیش کی گئی ہے۔ وہ ان کی معتبر جماعتی کتب ہیں اور جماعتی عقائد و مسائل کی حامل ہیں۔ ورنہ یہ حضرات ان کتابوں کو اہل حدیث کی علمی خدمات میں شمار نہ کرتے ہیں ہم نے جن کتب کا اوپر حوالہ دیا ہے ان میں سے الظفر المبین کا ہندوستان

میں علمی خدمات کے ص ۶۰ پر اور طریق محمدی کا ص ۷۲ پر اور سراج محمدی کا ص ۶۹ پر اندراج ہے۔

**فائدہ** نمبر ۲: چونکہ غیر مقلدین کے نزدیک امتی کی تقلید شرک ہے اور قیاس کرنا شیطان کا کام ہے۔ لہذا غیر مقلدین حضرات اپنے ان اصولوں کی پابندی کرتے ہوئے راویوں کی بحث میں حدیث کے ضعف و صحت میں حدیث کی وضاحت و تشریح میں کسی امتی کا قول اور اس کی رائے پیش نہ کر سکیں گے۔ نیز قرآن کی آیت اور حدیث کا صرف ترجمہ کریں گے۔ وضاحت کے بہانے اس میں اپنی رائے شامل نہ کر سکیں گے۔ جب وہ حدیث کا ترجمہ کر کے اپنا مطلب کشید کرنے کے لیے اپنی تقریر شروع کر دیں تو حقیقت میں وہ ان کی اپنی رائے ہوتی ہے لیکن یہ لوگ اپنی رائے کا نام حدیث رکھ دیتے ہیں۔ مثلاً لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحہ الکتاب (بخاری ج ۱ ص ۱۰۴) کے بارے میں امام احمد اور سفیان بن عیینہ کے رائے یہ ہے کہ یہ حدیث منفرد کے بارے میں ہے یعنی منفرد کی نماز فاتحہ کے بغیر نہیں ہوتی لیکن غیر مقلدین کے نزدیک من عام ہے۔ مقتدی منفرد امام سب کو شامل ہے یہ ان کی رائے ہے اس عموم کی اللہ نے صراحت کی ہے نہ رسول اللہ ﷺ نے لیکن وہ اس کو حدیث کا نام دے دیتے ہیں۔ اس لیے جب وہ امتی کا قول پیش کریں۔ یا امتی کی رائے پیش کریں تو پہلے ان سے تقلیدی شرک اور قیاس والی شیطنت سے توبہ کرائیں پھر آگے بات چلائیں۔

**اہل السنۃ والجماعت کے اصول:-**

۱۔ اہل سنت والجماعت حنفی ہوں یا شافعی، حنبلی ہوں یا مالکی، سب کے نزدیک شرعی احکامات ثابت کرنے کے لیے چار دلیلیں ہیں۔ کتاب اللہ، سنت رسول ﷺ، اجماع امت، قیاس شرعی یعنی شریعت کے بعض احکام کتاب اللہ سے ثابت ہیں۔ بعض سنت رسول ﷺ سے بعض اجماع سے جب کہ بعض قیاس شرعی سے ثابت ہوتے ہیں۔ قیاس شرعی کا مطلب یہ ہے کہ کتاب و سنت میں مذکور حکم یا اجماعی حکم کے ضمن میں مخفی



مستور قاعدہ کلیہ کو تلاش کر کے غیر منصوص مسئلہ کو اس قاعدہ کلیہ کے ذریعے حل کرنا اور اس کا حکم شرعی معلوم کرنا، مثلاً حدیث پاک میں ہے کہ کھانے میں اگر مکھی گر جائے تو غوطہ دے کر اس کو نکال دو اور کھانا کھا لو۔ اگر کھانے میں مکوڑا، بھڑ، ہڈی، چھمپر، جگنو، وغیرہ گر جائیں تو کیا حکم ہے؟ چونکہ ان چیزوں کا حکم نہ کتاب و سنت میں ہے نہ اجماع سے ثابت ہے اس لیے امام اعظم ابو حنیفہؒ نے قیاس شرعی کے ذریعے ان کا حکم بتایا ہے۔ اس طور پر کہ انہوں نے مکھی کے بارے میں جو حکم منصوص ہے اس کے اندر غور کیا تو ان کو اس منصوص حکم کے ضمن میں ایک مخفی قاعدہ کلیہ مل گیا وہ یہ کہ مکھی کی وجہ سے کھانا اس لیے حرام و ناپاک نہیں ہوتا کہ اس کی رگوں میں گردش کرنے والا خون موجود نہیں لہذا تمام ایسی چیزیں جن کی رگوں میں گردش کرنے والا خون نہیں ان کا حکم بھی مکھی والا ہوگا۔ یعنی ان کو نکال دو اور کھانے پینے کی چیزیں کھاپی لو۔ لیکن غوطہ دے کر نکالنا مکھی کی خصوصیت ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ اس کے ایک پر میں بیماری ہے دوسرے میں شفاء وہ گرتی ہے تو ہمیشہ بیماری والا پر پہلے ڈبوتی ہے لہذا انکالنے سے پہلے اس کو غوطہ دے دیا جائے تا کہ شفاء والا پر بھی ڈوب جائے جب کہ اس نوع کی باقی چیزوں میں یہ بات نہیں ہے اس لئے ان کو غوطہ دینے کی ضرورت نہیں سو قیاس شرعی سے مراد محض قیاس آرائی نہیں جیسا کہ غیر مقلدین حضرات نے سمجھ رکھا ہے اور اپنی اس کوتاہ یا کج فہمی کی بناء پر لوگوں کو قیاس کے حوالے سے مجتہدین و فقہاء سے متنفر کرنے کی روش اپنا رکھی ہے۔

۲۔ اہل سنت والجماعت بلکہ تمام عقلاء کے نزدیک ہر فن میں اس فن کے ماہرین کی رائے معتبر ہوتی ہے مثلاً ڈاکٹری مسئلہ میں ڈاکٹر کی، انجینئرنگ کے مسئلہ میں انجینئر کی، زراعت کے مسئلہ میں ماہر زراعت کی، گرائمر میں ماہرین صرف و نحو کی، لغت میں ماہرین لغت کی رائے معتبر ہوگی اور احادیث کی صحت و ضعف میں علم حدیث کے ماہرین کی رائے کا اعتبار ہوگا البتہ یہ بات خوب سمجھی اور یاد رکھنی چاہئے کہ حدیث کی صحت و ضعف کی دو قسمیں ہیں (۱) صحت و ضعف بحسب السند (۲) صحت و ضعف بحسب العمل یعنی جو حدیث معمول بہ ہے وہ صحیح ہے۔ اور جو حدیث متروک و غیر معمول بہ ہے وہ

ضعیف ہے اس معنی میں امام اعظم ابو حنیفہؒ نے امام اوزاعی کے ساتھ رفع یدین کے مناظرہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث کو ضعیف کہا تھا اور امام مالک نے رفع یدین کی تمام حدیثوں کو ضعیف کہا ہے (المندونۃ الکبریٰ ج ۱ ص ۱۷) ورنہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث سند بالکل صحیح بلکہ اصح الاسانید ہے۔ ان دو قسموں کو یوں تعبیر کیا جاسکتا ہے صحت و ضعف اسنادی اور صحت و ضعف واقعی۔ اسی طرح ماہرین علم حدیث کی بھی دو قسمیں ہیں محدثین اور مجتہدین۔ محدثین کی مہارت اور ان کی تحقیق کا دائرہ حدیث کی اسناد اور الفاظ تک محدود ہے یعنی وہ روایت حدیث کے تاریخی حالات کی روشنی میں اپنے اجتہاد سے سند کا درجہ متعین کرتے ہیں کہ یہ سند موضوع ہے یا غیر موضوع صحیح ہے یا غیر صحیح؟ پھر غیر صحیح ہو کر حسن ہے یا ضعیف؟ صحت کس درجہ کی ہے اور ضعف کس درجہ کا اسی طرح بعض دفعہ محدث مختلف سندوں کے ساتھ روایت کردہ حدیث میں الفاظ حدیث کے اختلاف و فرق کو بھی بیان کرتا ہے کہ فلاں روای کی حدیث میں یہ لفظ ہے اور فلاں روای کی حدیث میں یہ لفظ ہے۔ جب کہ مجتہدین کی تحقیق کا دائرہ اس سے وسیع تر ہے وہ پانچ امور کی تحقیق کرتے ہیں۔

(۱) ثبوت و عدم ثبوت یعنی بنیادی طور پر یہ حدیث ثابت ہے یا نہیں۔ (۲) احادیث کے معانی کی تشریح و توضیح (۳) حدیث معمول بہ ہے یا غیر معمول بہ؟ درجہ عمل میں متروک ہے یا غیر متروک (۴) حدیث سے ثابت شدہ حکم کی شرعی حیثیت کا تعین یعنی وہ فرض ہے یا واجب؟ سنت ہے یا مستحب؟ مباح ہے یا مکروہ؟ مکروہ تنزیہی ہے یا مکروہ تحریمی؟ یا حرام ہے؟ (۵) اس حدیث سے متعارض دوسری احادیث کے تعارض و تضاد کو دور کرنا ان امور خمسہ کی تحقیق کے لئے ہر مجتہد کے اپنے اپنے اصول ہیں ہمارے امام و مجتہد سیدنا امام اعظم ابو حنیفہؒ نے ان امور کی تحقیق کے لئے اسناد کے ساتھ آثار صحابہ کو بھی بنیاد بنایا ہے البتہ آثار صحابہ نہ ملنے کی صورت میں انہوں نے کتاب و سنت سے ماخوذ اپنے اجتہادی اصولوں سے اور خداداد فقہات فقہی مہارت اور نہایت اعلیٰ درجہ کی اجتہادی صلاحیت سے بھی کام لیا ہے پھر امام اعظم کے تلامذہ اور مابعد کے دیگر



فقہاء حنفیہ نے آثار تابعین و تبع تابعین کو بھی شامل کر لیا ہے پس امام اعظم اور ان کے ارشد تلامذہ امام ابو یوسف امام محمد وغیرہ کی تحقیق کے مطابق شرعی احکامات سے متعلق جو معمول بہا احادیث تھیں اور ان سے جو احکامات شرعیہ ثابت ہوتے تھے ان سب احکامات کو انہوں نے حسن ترتیب کے ساتھ کتاب الطہارۃ سے لیکر کتاب المیراث تک ابواب و ارجع کر دیا ہے احکامات شرعیہ کے اسی مجموعہ کو فقہ کہا جاتا ہے۔ اب احادیث کی صحت و ضعف کے بارے میں ہمارا اصول یہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ اور ان کے تلامذہ حضرات نے آثار صحابہ اور آثار تابعین و تبع تابعین کے روشنی و رہنمائی میں اپنے اجتہادی اصولوں کے تحت جن جن احادیث کے معمول بہا صحیح ہونے کا فیصلہ فقہی مسائل کی صورت میں دیا ہے ہمارے نزدیک وہی صحیح ہیں اگرچہ محدثین ان کو سند کے اعتبار سے ضعیف لکھ دیں اور جن حدیثوں کو ان حضرات نے غیر معمول بہا قرار دیا ہے۔ وہ ہمارے نزدیک ضعیف ہیں اگرچہ محدثین ان کو سنداً صحیح قرار دیں سوال یہ ہے کہ پھر محدثین کی تحقیق سند کا کیا فائدہ؟ اس کا جواب یہ ہے تاکہ کذب اور وضاع لوگوں کو جھوٹی من گھڑت حدیثیں بنانے کی جرات نہ ہو پس تحقیق سند کا خوف ان کے راستہ میں بڑی روکاؤٹ ہے چنانچہ عبد اللہ ابن مبارک فرماتے ہیں اگر تحقیق سند کا سلسلہ نہ ہوتا تو جو آدمی جو کچھ چاہتا وہ کہہ ڈالتا ہے (مسلم ص ۱۲)۔

حدیث کے صحت و ضعف کے بارے میں مجتہدین و فقہاء کے فیصلہ کو ترجیح دینے اور مقدم سمجھنے کی چند وجوہ ہیں۔

(۱) ہر شعبہ سے متعلق مسئلہ میں اس شعبہ کے ماہرین کا فیصلہ زیادہ وزن رکھتا ہے۔ محدثین کا شعبہ تحقیق سند ہے۔ جب کہ مجتہدین و فقہاء کا شعبہ تحقیق عمل ہے یعنی یہ فیصلہ کرنا کہ یہ حدیث معمول بہا ہے یا نہیں؟ یہ حدیث زیر عمل آسکتی ہے یا نہیں؟ مجتہدین کا کام ہے لہذا سند کی صحت و ضعف میں محدثین کا فیصلہ معتبر ہوگا۔ لیکن حدیث معمول بہا ہے یا نہیں؟ یعنی معیار عمل کے اعتبار سے حدیث صحیح ہے یا ضعیف اس کے متعلق مجتہدین و فقہاء کا فیصلہ معتبر ہوگا۔

(۲) اسناد کی تحقیق کے باوجود عمل بالحدیث کے لیے خود محدثین نے بھی مجتہدین و فقہاء کے فیصلہ کے سامنے سر تسلیم خم کیا ہے چنانچہ ہر محدث ائمہ اربعہ میں سے کسی نہ کسی امام کا مقلد ہے۔ جیسا کہ غیر مقلد علامہ نواب صدیق حسن خان نے اپنی کتاب الحط فی صحاح ستہ میں مندرجہ ذیل محدثین کے فقہی و تقلیدی نسبت کی صراحت کی ہے، ملاحظہ فرمائے، امام بخاری شافعی ص ۲۸۱، امام مسلم شافعی ص ۲۲۸، امام نسائی شافعی ص ۲۹۳، امام ابوداؤد حنبلی و قیل شافعی ص ۲۸۸، شیخ جیلانی حنبلی ص ۱۳۰۰، ابن تیمیہ حنبلی ص ۱۱۶۸، ابن قیم حنبلی ص ۱۶۸، محمد بن عبد الوہاب نجدی حنبلی ص ۱۶۷، صاحب مشکوٰۃ شافعی ص ۱۳۵، خطابی، نووی، بغوی، شافعی ص ۱۳۵، امام طحاوی حنفی ص ۱۳۵، امام ابن عبد البر مالکی ص ۱۳۵، شیخ عبد الحق، خاندان ولی الہی حنفی ص ۱۶۰ تا ۱۶۳، ابن بطل مالکی ص ۲۱۳، علامہ حلبی حنفی ص ۲۱۳، علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبد الدائم شافعی ص ۲۱۵، علامہ بدر الدین عینی حنفی ص ۲۱۶، علامہ زرکشی شافعی ص ۲۱۷، قاضی محبت الدین احمد حنبلی ص ۲۱۸، حافظ ابن رجب حنبلی ص ۲۱۹، علامہ بلقینی شافعی ص ۲۱۹، علامہ ابن مروزی مالکی ص ۲۲۰، جلال الدین البکری شافعی ص ۲۲۰، علامہ قسطلانی شافعی ص ۲۲۲، ابن عربی مالکی ص ۲۲۲۔

(۳) محدثین کا سند کے اعتبار سے کسی حدیث کے صحیح یا ضعیف ہونے کا فیصلہ اجتہادی ہوتا ہے۔ جس کی بنیاد رواۃ کے تاریخی حالات ہوتے ہیں اور مجتہدین کا عمل بالحدیث کے اعتبار سے حدیث کے ضعف یا صحت کا فیصلہ بھی اجتہادی ہوتا ہے۔ لیکن اس کی بنیاد آثار صحابہ و آثار تابعین و تبع تابعین ہوتے ہیں دیکھ لیجئے کس کے فیصلے کی بنیاد مضبوط ہے۔

(۴) خود محدثین کو اعتراف ہے کہ جس حدیث کو محدثین نے صحیح قرار دیا ہے۔ وہ ضروری نہیں کہ نفس الامر میں بھی صحیح ہو اور جس حدیث کو انہوں نے غیر صحیح قرار دیا ہے۔ ضروری نہیں کہ وہ نفس الامر میں اسی طرح ہو کیونکہ بعض دفعہ وہ حدیث نفس الامر میں صحیح اور سچی ہوتی ہے (مقدمہ ابن صلاح ص ۸)

(۵) پھر ہمارے امام اعظم ابو حنیفہؒ نے جن حدیثوں کو صحیح و معمول بہا قرار دیا ہے۔



وہ ان کے زمانے تک سند کے اعتبار سے بالکل صحیح تھیں ان کے زمانے کے عرصہ بعد اگر نیچے آ کر ان میں سے بعض احادیث کی سندوں میں ضعف پیدا ہو گیا ہو تو اس بعد واسے ضعف کی وجہ سے امام اعظم کا مسئلہ اور حدیث کی صحت کا فیصلہ متاثر نہ ہوگا۔ اور ہمارا اعتماد امام اعظم کے فیصلہ پر ہے۔ پس یہ بعد از ضعف ہمارے نزدیک کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ اور نہ ہی ہمیں اس کے جواب دینے کی ضرورت ہے۔

۳۔ غیر مجتہدین کے لیے اجتہادی مسئلہ میں اس مجتہد کی تقلید واجب ہے جو ان کے نزدیک باقی مجتہدین کے مقابلہ میں زیادہ ماہر ہے اور اس کے اجتہاد میں نسبتاً باقیوں کے درستی غالب ہے خواہ یہ اجتہادی مسئلہ حدیث کے ضعف و صحت کا ہو یا نماز روزہ وغیرہ کا شرعی مسئلہ ہو یا احادیث کے معانی کی تشریح ہو اور غیر مجتہدین کو نہ مجتہدین کی تحقیق پر اعتراض کرنے کا حق ہے اور نہ ہی ان کو مجتہدین کے مقابلہ میں جاہلانہ اجتہاد کی اجازت ہے بغیر اہلیت اجتہاد کے دعویٰ اجتہاد کوئی پاگل ہی کر سکتا ہے۔ نہ عقل مند!

### فائدہ:-

اجتہادی مسائل شرعیہ کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) وہ مسائل جو کتاب و سنت میں مذکور نہیں جیسے مکوڑا، مجھڑ، بھڑ وغیرہ کھانے میں گر جائے تو کیا حکم ہے؟ انتقال خون، اعضاء کی پیوند کاری، ٹیلی فون کے ذریعے نکاح روزے میں انکیشن وغیرہ۔ (۲) وہ مسائل جن کے ادلہ متعارض ہیں جیسے رفع یدین، قراءۃ خلف الامام وغیرہ کے اثبات و نفی کی دونوں طرح کی حدیثیں نقل کی ہیں (۳) وہ مسائل جن کے ادلہ میں تعارض نہیں لیکن معنی کے اعتبار سے ان میں کئی احتمالات ہیں مثلاً قرآن کریم میں ہے۔ والمطلقت یتربصن بانفسھن ثلثۃ قروء اس میں لفظ قروء جمع ہے قرأی۔ قرء کے معنی لغت میں حیض بھی ہے اور طہر بھی امام شافعی نے طہر والا معنی مراد لیا ہے۔ یعنی مطلقہ عورتیں تین طہر عدت گذاریں جب کہ امام اعظم نے حیض والا معنی مراد لیا ہے۔ یعنی مطلقہ عورتیں تین حیض عدت گذاریں۔ غیر متجددین کے لیے ضروری ہے کہ وہ

مسائل اجتہادیہ کی تینوں قسموں میں اس مجتہد کی تقلید کریں جو ان کے نزدیک کتاب و سنت کا زیادہ ماہر ہے۔ اور اس کے اجتہاد میں نسبتاً باقی مجتہدین کے درستی غالب ہے۔ اس کے علاوہ ان کے لیے عمل کرنے کا کوئی دوسرا طریقہ نہ عقلاً جائز ہے نہ شرعاً!

### غیر مقلدین سے گفتگو کے آداب

غیر مقلدین سے گفتگو کے لیے چند آداب ہیں۔

(۱) چونکہ غیر مقلدین۔ حضرات امام اعظم ابو حنیفہ اور دیگر فقہاء کے بارے میں نہایت گستاخانہ اور خصمانہ انداز اختیار کرتے ہیں۔ جس کے رد عمل میں غصہ آ جانا غیر فطرتی نہیں ہے۔ لیکن غیر مقلدین بعد میں پروپیگنڈا کرتے ہیں کہ ہم تو مسئلہ سمجھنا چاہتے ہیں اور وہ غصہ ہو جاتے ہیں۔ لڑنے لگ جاتے ہیں۔ اس لیے سنی حضرات کو چاہئے کہ وہ اپنے اندر ضبط پیدا کریں اور گفتگو کے دوران حلم اور وقار والی اپنی شان قائم رکھیں تاکہ آپ کے وقار میں فرق نہ آئے اور غیر مقلدین آپ کے خلاف غلط پروپیگنڈا نہ کر سکیں۔

(۲) گفتگو سے قبل رسالہ ہذا میں ہر مسئلہ کے اندر جو ان کا عمل و موقف لکھا گیا ہے ان کو اس کا پابند کیا جائے کہ موقف طے کیے بغیر بات کرنا تصبیح اوقات اور بے فائدہ ہے۔ اور اگر وہ اس کا انکار کریں تو ان سے اس عمل و موقف کے غلط ہونے پر تحریر لیں اور دستخط کرائیں۔ پھر اس کے غلط ہونے پر صحیح صریح مرفوع حدیث پیش کریں۔ اور متبادل صحیح موقف اور اپنا عمل تحریر کریں جب تک یہ مرحلہ طے نہ ہو جائے آگے بات نہ چلائیں اور اگر وہ اس عمل و موقف کو غلط لکھیں نہ اس کے غلط ہونے پر حدیث پیش کریں تو پھر اس عمل و موقف کے صحیح ہونے پر صریح مرفوع متصل حدیث پیش کریں۔

(۳) غیر مقلدین کی عادت ہے کہ وہ ایک بات پر قائم نہیں رہتے پہلے وہ ایک مسئلہ شروع کریں گے جب وہ اس کے کسی مرحلہ میں پھنس جائیں گے تو اس کو چھوڑ کر دوسرا مسئلہ شروع کر دیں گے لیکن آپ اس کو دوسرے مسئلہ کی طرف نہ جانیں دیں جب تک پہلا مسئلہ طے نہ ہو جائے۔ اس وقت تک دوسرا مسئلہ ہرگز شروع نہ کریں اور اگر وہ



شروع کر ہی دیں تو آپ ان کے پیچھے نہ چلیں بلکہ ان کو اسی پہلے مسئلے کی طرف کھینچ کر لے آئیں۔

(۴) بے علم یا کم علم آدمی دلائل پیش کرنے کی بجائے شور مچا کر آواز اونچی کر کے تیز تیز بول کر غالب آنے کی کوشش کرتا ہے اور اکثر غیر متعلقہ باتیں کرتا ہے یہی عادت غیر مقلدین کی ہے اس لیے غیر مقلد جتنا شور مچائے آپ حلم و وقار کے ساتھ سنتے رہیں جب وہ خاموش ہو تو زیر بحث موضوع پر آپ بات کریں اور وقت ضائع کرنے پر اس کو تنبیہ کریں۔ اور اس کی غیر متعلق باتوں کے جواب کے درپے نہ ہوں۔ اور اگر خاموش نہ ہو تو اس کے ساتھ وقت طے کر لیں کہ فریقین میں سے ہر ایک پانچ پانچ منٹ بات کرے گا۔ اس ترتیب سے زیر غور مسئلہ پر بحث کو مکمل کریں۔

(۵) دانشمندوں کا قول ہے عالم کو قائل کرو دلائل سے اور جاہل کو قائل کرو سوال سے۔ دراصل عالم میں علم و شعور اور ذہنی وسعت ہوتی ہے۔ وہ دلائل کو سننے کا غور کرے گا تو مان جائے گا۔ بشرطیکہ مخلص ہو جب کہ جاہل آدمی شعور و آگہی سے خالی ہوتا ہے۔ اس میں دلائل کو سمجھنے اور سمجھ کر سوچنے کی صلاحیت نہیں ہوتی اس لیے بہتر یہ ہے کہ اس پر سوال کیا جائے تاکہ وہ اپنے آپ کو عاجز یا کرباں مان لے۔ چونکہ آج کل اکثر غیر مقلدین جاہل ہیں۔ لیکن چند اردو درسا لے پڑھ کر انہوں نے عالم ہونے کا روپ دھارا ہوا ہے۔ اور جو چند غیر مقلدین کچھ علم پڑھے ہوئے ہیں۔ وہ بوجہ ضد و تعصب جاہلوں کی روش اختیار کر چکے ہیں اس لیے اب غیر مقلد عالم ہو یا غیر عالم سب کو قائل کرنے کے لیے ضروری ہے کہ سوالات کا طریقہ کار اختیار کیا جائے اور سوالات وہ کیے جائیں جو کتاب و سنت میں صراحتاً مذکور نہ ہوں مگر پیش آتے رہتے ہوں۔ احقر کے رسالے معذرت نامہ میں ایک اشتہار چھپا ہوا ہے۔ ”میں اہل حدیث کیوں نہیں ہوا“ اس میں تینس لا جواب سوال ہیں اور حضرت مولانا محمد امین صفدر دامت برکاتہم کے مجموعہ رسائل میں سینکڑوں سوالات موجود ہیں۔ غیر مقلدین کے ڈھول کا پول کھولنے کے لیے یہ بہترین طریقہ ہے۔

(۶) اگر کوئی آدمی خالی الذہن ہو یا متردد ہو تو اس کو اپنا موقف خوب دلائل اور وضاحت کے ساتھ سمجھائیں اور غیر مقلدین کے دھوکے بھی بتائیں اور غیر مقلدین کا عمل موقف اس کو سمجھائیں اور تحریر کر دیں اور اس کو بتا دیں کہ اگر غیر مقلد کے ساتھ اس کی بات ہو تو وہ اس موقف پر ان سے حدیث تحریر کرائے۔ اور اگر کوئی پکا غیر مقلد مسئلہ سمجھنا چاہے تو اس کی مثال جلی روٹی کی طرح ہے اس کا ٹھیک ہونا مشکل ہے اس لیے اس کے ساتھ بحث کرنے اور اس کو زبانی سمجھانے سے زیادہ موثر طریقہ یہ ہے کہ اس کو اپنی ایک مضبوط دلیل تحریر کر دو۔ اور ان کا موقف و عمل لکھ کر اس پر ان سے صحیح صریح مرفوع حدیث کا مطالبہ کرو اور ساتھ یہ نوٹ لکھ دیں۔

**نوٹ:** غیر مقلدین اہل سنت والجماعت کی دلیل کا ضعف اور اپنی حدیث کی صحت امتیوں کا احوال و آراء کی تقلید کئے بغیر ثابت کریں گے۔ کیونکہ ان کے نزدیک امتیوں کی تقلید شرک ہے لہذا وہ امتیوں کے اقوال کی تقلید شرک ہونے سے بچیں گے۔ (۷) غیر مقلدین کو گفتگو کے دوران اپنے مذکورہ بالا تین اصولوں کا پابند کیا جائے اور جہاں وہ کسی امتی کا قول پیش کریں یا قیاس و رائے چلائیں تو اس کو منع کر دیں کہ وہ اپنے اصول کے مطابق اس شرک و شیطنت سے باز رہیں۔ ان کو اپنے اصولوں سے ہرگز منحرف نہ ہونے دیا جائے۔ یعنی گفتگو میں صرف قرآن و حدیث پڑھتا جائے اور ترجمہ کرتا جائے نہ امتی کا قول پیش کرے نہ رائے اور نہ ہی اپنی رائے قرآن و حدیث میں شامل کرے۔ غیر مقلدین کی عادت ہے کہ وہ اپنی رائے کو بھی قرآن و حدیث کا عنوان دیتے ہیں۔ ایسی صورت میں آپ ان کی رائے کا غلط پر لکھ کر ان سے مطالبہ کریں کہ وہ ایسی صریح آیت یا صحیح صریح مرفوع حدیث پیش کریں جس کا ترجمہ وہی ہو جو انہوں نے کہا ہے اور کاغذ پر لکھا ہوا ہے۔ اور اس میں بھی تمہاری اپنی یا کسی دوسرے امتی کی رائے شامل نہ ہو۔

**مثال نمبر 1-** میں نے ایک غیر مقلد مولوی صاحب کو کہا کہ آپ حدیث کی تعریف کریں۔ اس نے تعریف یوں کی حدیث نبی پاک ﷺ کے قول و فعل اور تقریر (یعنی کسی دوسرے آدمی کے کام پر نبی پاک ﷺ کا خاموش رہنا) کو کہتے ہیں۔ میں ان سے کہا



آپ قرآن کی کوئی آیت یا حدیث پڑھیں جس کا ترجمہ یہی ہو وہ کہنے لگے۔ ایسی کوئی آیت یا حدیث نہیں ہے! میں نے بوجھا آپ نے تعریف کیسے کی؟ وہ کہنے لگے محدثین نے یہی تعریف کی ہے میں نے کہا تعریف میں آپ نے محدثین کی تقلید کی ہے۔ لہذا اب آپ وہ حدیث پڑھیں جس میں نبی پاک ﷺ نے فرمایا: "مواکہ فقہاء ومجتہدین" کی تقلید شرک ہے۔ محدثین کی تقلید شرک نہیں! وہ کہنے لگا ایسی کوئی حدیث نہیں! میں نے کہا اگر ایسی کوئی حدیث نہیں تو آپ نے یقیناً اس تعریف میں محدثین کی تقلید کی ہے اور چونکہ تقلید تمہارے نزدیک شرک ہے اس لیے آپ کو اس شرک سے توبہ بھی کرنی چاہئے اور تجدید نکاح بھی کرنا چاہئے۔

**مثال نمبر 2**۔ ایک غیر مقلد مناظر سے مطالبہ کیا گیا کہ وہ سنت کی تعریف کریں۔ وہ صاحب کہنے لگے سنت اور حدیث ایک چیز ہے میں نے یہ الفاظ کاغذ پر لکھ لیے اور مناظر صاحب سے کہا کہ آپ کوئی قرآن کی آیت یا حدیث پڑھیں جس میں صراحت ہو کہ سنت اور حدیث ایک چیز ہے۔ وہ کہنے لگا یہ بات قرآن میں ہے نہ حدیث میں۔ میں نے کہا پھر تو یہ امتی کی رائے ہوئی اور تمہارے اصول کے مطابق دینی امور میں رائے کو شامل کرنا شیطان کا کام ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر سنت اور حدیث ایک چیز ہے تو تم سینکڑوں سنتوں کے تارک ہو حدیث میں ہے کہ ایک عورت نے نبی پاک ﷺ کے فرمانے پر بالغ ادی کو اپنا دودھ پلایا غیر مقلد مردوزن سب اس دودھ پینے پلانے کی سنت سے محروم ہیں۔ حدیث میں ہے نبی پاک ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا لیکن غیر مقلد مردوزن اس سنت کے تارک ہیں۔ نبی پاک ﷺ نے وضو کے بعد اپنی بیوی کے بوسے لیے پھر آکر نماز پڑھائی مگر غیر مقلد ائمہ اور ان کے مقتدی حضرات اس سنت سے غافل ہیں۔ نبی پاک ﷺ نے اپنی نواسی امامہ کو کندھوں پہ اٹھا کر نماز پڑھی غیر مقتدین اپنی بچیوں کو مسجد میں لاتے ہیں نہ ان کو کندھوں پہ اٹھا کر نماز پڑھتے ہیں۔ اللہ آپ لوگوں کو اپنی مردہ سنتوں کو زندہ کرنے کی توفیق دے۔ وہ بوکھلا کر اور جھلا کر کہنے لگا سنت نبی پاک ﷺ کے طریقہ کو کہتے ہیں۔ میں نے کہا آپ کوئی آیت پڑھیں یا

حدیث سنائیں جس کا ترجمہ یہ ہو کہ سنت نبی ﷺ کے طریقہ کو کہتے ہیں! وہ کہنے لگا ایسی آیت یا حدیث تو نہیں ہے میں نے کہا پھر تو یہ امتی کی رائے ہے جو تمہارے ہاں معتبر نہیں! نیز مذکورہ بالا نبی پاک ﷺ کے جو چار طریقے مذکورہ ہوئے ہیں۔ سب غیر مقلدین ان کے تارک ہیں۔ وہ پریشان ہو کر کہنے لگا سنت نبی پاک ﷺ کے اس طریقہ کو کہتے ہیں جو آپ کے ساتھ خاص نہ ہو۔ میں نے کہا آپ کوئی آیت یا حدیث پڑھیں جس کا ترجمہ یہی بنتا ہو۔ نیز مذکورہ بالا چار طریقوں کے متعلق چار حدیثیں سنائیں۔ جن میں نبی پاک ﷺ نے ان طریقوں کو اپنی خصوصیت فرمایا ہو۔ ورنہ آپ کو اپنی اور دوسرے امتیوں کی یہ رائے چھوڑ دینی چاہئے۔ وہ کہنے لگا سنت نبی پاک ﷺ کے اس طریقہ کو کہتے ہیں جس کو آپ نے خود کیا ہو اور امت کو اس پر عمل کرنے کا حکم دیا ہو۔ میں نے کہا آپ وہ آیت یا حدیث سنائیں جس میں سنت کی یہ تعریف کی گئی ہے۔ اور اس کا ترجمہ یہی ہو۔ نیز آپ وہ حدیث سنائیں جس میں رکوع سے پہلے رکوع کے بعد اور تیسری رکعت کے شروع میں رفع یدین کرنے کا حکم ہو۔ آپ نے نماز میں سر ننگا کرنے۔ فرضوں کی چھ رکعتوں میں آمین اونچی کہنے کا اور گیارہ رکعتوں میں آمین آہستہ کہنے کا۔ سینے پر ہاتھ باندھنے کا۔ ٹانگیں چوڑی کرنے کا حکم دیا ہو۔ وہ عاجز آ کر کہنے لگا میں تحقیق کروں گا۔ میں نے کہا تحقیق کروں گا کا مطلب یہ ہے کہ اب تک آپ تقلید کرتے رہے اور چونکہ تقلید تمہارے نزدیک شرک ہے اس لیے آپ تحقیق بعد میں کریں پہلے اس شرک سے توبہ کر کے تجدید ایمان اور تجدید نکاح کریں۔ وہ کہنے لگا آپ سنت کی تعریف کریں میں نے کہا سنت اس جاری طریقہ کو کہتے ہیں جو نبی پاک ﷺ یا خلفاء راشدین کی طرف سے جاری کیا گیا۔ وہ کہنے لگا آپ اس پر کوئی آیت یا حدیث پڑھیں جس میں یہ تعریف ہو میں نے کہا تعریفات قرآن و حدیث میں نہیں ہوتیں یہ ماہرین فن کرتے ہیں۔ سنت کی یہ تعریف فقہاء نے کی ہے جو ماہرین شریعت ہیں اور ہم نے اس کو تسلیم کر لیا ہے۔

**مثال نمبر 3**۔ ہمارے بعض نوجوانوں نے غیر مقلد علماء سے کہا کہ آپ کلمہ طیبہ لا الہ



الا اللہ محمد رسول اللہ اسی ترتیب کے ساتھ اکٹھا قرآن میں دکھادیں۔ یا صحیح صریح مرفوع متصل حدیث میں دکھادیں جس میں آپ نے صحابہ کرامؓ کو یہ کلمہ سکھایا ہو اور امت کو اس کے پڑھنے کا حکم دیا ہو یا پھر آپ حضرات اعلان کریں اور لکھ کر دیں کہ یہ کلمہ غلط ہے ایک علامہ صاحب فرمانے لگے دراصل کلمہ طیبہ جھنڈے پر لکھنے کے لیے ہے اور اشہد والاکلمہ پڑھنے کے لیے ہے۔ ہمارے ایک سنی نوجوان نے غیر مقلد علامہ صاحب کی یہ بات کاغذ پر لکھی اور مطالبہ کیا کہ آپ نبی پاک ﷺ کی حدیث سنائیں جس میں نبی پاک ﷺ کہ یہ فرمان موجود ہو اور اگر حدیث نہیں تو یہ تمہاری اپنی رائے ہے اور جب تم وحی کے بغیر نبی ﷺ کی رائے کو نہیں مانتے تو ہم تمہاری رائے کیسے تسلیم کر لیں۔

**مثال نمبر 4**۔ مجلس تحفظ حدیث وفقہ کا ایک نوجوان غیر مقلد شیخ الحدیث کے پاس گیا اور پوچھا کہ حضرت رفع یدین کی کوئی صحیح حدیث ہے؟ شیخ الحدیث صاحب نے کہا بے شمار ہیں نوجوان نے کہا جناب مجھے ایک حدیث لکھ دیں۔ شیخ الحدیث صاحب نے کاغذ لیا اور حضرت ابن عمرؓ والی رفع یدین کی حدیث لکھ کر دے دی نوجوان نے کہا جی وہ ترک رفع یدین والی حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث بھی تو موجود ہے؟ شیخ الحدیث صاحب نے کرخت اور سخت آواز میں دانت پیستے ہوئے کہا وہ ضعیف ہے ضعیف! نوجوان نے سوال کیا جناب حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث کو صحیح اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث کو ضعیف اللہ نے کہا ہے یا اللہ کے رسول ﷺ نے اگر اللہ نے فرمایا ہے تو فرمان خدا اور اگر رسول ﷺ نے فرمایا ہے تو فرمان رسول ﷺ سنائیں۔ جس میں ان دونوں حدیثوں کے صحیح و ضعیف ہونے کا فیصلہ ہے تو شیخ الحدیث صاحب کہنے لگے حدیث کے صحیح یا ضعیف ہونے کا فیصلہ اللہ اور اللہ کے رسول ﷺ نہیں فرماتے بلکہ اس کا فیصلہ محدثین کرتے ہیں محدثین جس حدیث کو صحیح لکھ دیں۔ ہم اس پر عمل کرتے ہیں اور جس کو وہ ضعیف لکھ دیں ہم اس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ نوجوان نے کہا شیخ الحدیث صاحب! آپ کے نزدیک تو وحی کے بغیر نبی پاک ﷺ کی رائے بھی حجت نہیں تو اب امتوں کی رائے کو حجت مان رہے ہو۔ نیز حدیث کو لینے اور چھوڑنے میں تم محدثین کی

تقلید کر رہے ہو حالانکہ تقلید آپ کے نزدیک شرک ہے لہذا آپ محدثین کی رائے کو حجت ماننے اور ان کی تقلید کرنے کی وجہ سے اہل حدیث نہ رہے بلکہ اہل رائے اور اہل شرک بن گئے۔

**مثال نمبر 5**۔ مجلس تحفظ حدیث وفقہ کے ایک اور نوجوان نے ایک غیر مقلد مفتی سے پوچھا جناب یہ فرمائیے رفع یدین کے بغیر نماز ہو جاتی ہے؟ مفتی صاحب فرمانے لگے رفع یدین کے بغیر کے نماز باطل ہے۔ نوجوان نے کہا اگر رفع یدین کے بغیر نماز باطل ہے تو پھر سب غیر مقلدین کی نماز باطل ہے! مفتی صاحب نے کہا وہ کیسے؟ نوجوان نے کہا وہ ایسے کہ غیر مقلدین کے مابین ناز محمدؐ علامہ ناصر البانی نے اپنی کتاب صفت الصلوٰۃ کے ص ۱۲۱، ص ۱۳۳، ص ۱۳۵، ص ۱۳۶ پر لکھا ہے کہ سجدہ سے پہلے اور سجدہ کے بعد بھی رفع یدین ہے اور ص ۱۲۱ کے حاشیہ میں ناصر البانی صاحب نے لکھا کہ دس صحابہ کرامؓ سے رفع یدین عند السجود کی روایات ہیں اور چار رکعتوں میں آٹھ سجدے آتے ہیں اور ہر سجدہ سے پہلے اور بعد رفع یدین ہے تو آٹھ سجدوں کے رفع یدین سولہ بنتے ہیں غیر مقلدین ان سولہ رفع یدین کے تارک ہیں اس لیے ان کی نماز باطل ہے غیر مقلد مفتی صاحب کہنے لگے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں ہے کہ نبی پاک ﷺ سجدہ میں رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ نوجوان نے کہا مفتی صاحب! مسئلہ تو بڑا الجھ گیا کیونکہ رفع یدین عند السجود کے بارہ میں حدیثوں میں تضاد ہے ناصر البانی کی تحقیق کے مطابق دس صحابہ کرامؓ بدوں کے رفع یدین کا اثبات کرتے ہیں جب کہ بقول آپ کے حضرت ابن عمرؓ نفی کرتے ہیں۔ اس کے متعلق نبی پاک ﷺ کا فیصلہ بتائیں کیا ہے؟ مفتی صاحب نے فرمایا اصل بات یہ ہے کہ سجدوں میں پہلے رفع یدین ہوتا تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ نوجوان نے مفتی صاحب کی یہ بات کاغذ پر لکھ لی پھر سوال کیا کہ جناب مفتی صاحب یہ فیصلہ نبی پاک ﷺ کا ہے یا آپ کا یا کسی دوسرے امتی کا اگر نبی علیہ السلام کا فیصلہ ہے تو وہ حدیث سناؤ جس میں یہ فیصلہ نبوت مذکور ہے۔ اور اگر آپ کی اپنی رائے ہے تو آپ دینی مسئلہ میں رائے شامل کرنے کی وجہ سے شیطان بن گئے۔ اور اگر کسی دوسرے



امتی کی رائے ہے اور آپ اس کی تقلید کر رہے ہیں تو تقلید کی وجہ سے آپ مشرک بن گئے۔ پھر جب تمہارے نزدیک پیغمبر علیہ السلام کی رائے معتبر نہیں تو تمہاری رائے کا کیا اعتبار! آپ نے ان مثالوں سے اندازہ لگالیا ہوگا۔ کہ غیر مقلدین عمل کرتے ہیں اپنی رائے پر لیکن منافقین کی طرح دھوکہ دینے کے لیے نام لیتے ہیں قرآن وحدیث کا! (۸) حضرت مولانا محمد امین صاحب صفدر دامت برکاتہم العالیہ فرمایا کرتے ہیں غیر مقلدین اتنے خدا سے نہیں ڈرتے جتنے ٹیپ ریکارڈ سے ڈرتے ہیں اس لیے جب کوئی اہم گفتگو ہو تو ٹیپ ریکارڈ لگالیا کریں تاکہ غیر مقلدین ٹیپ کے ڈر سے جھوٹ، بدزبانی اور کہہ مکرنی کی عادت سے بچنے کی کوشش کریں۔

## دو ہاتھ سے مصافحہ

**سوال:** مصافحہ ایک ہاتھ سے کرنا چاہیے یا دو ہاتھ سے؟

**جواب:** امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۲۶ پر اس مسئلہ کے لیے دو باب قائم کیے ہیں۔ باب المصافحہ اور باب الاخذ بالیدین۔ پہلے باب میں امام بخاریؒ نے صرف یہ بتایا ہے کہ مصافحہ سنت ہے اس کے لیے امام موصوف نے چار دلیلیں پیش فرمائی ہیں۔ (۱) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں۔ عَلِمْنِي النَّبِيُّ ﷺ التَّشَهُّدَ وَكَفَى بَيْنَ كَفَيْهِ۔ نبی پاک ﷺ نے مجھے تشہد اس حالت میں سکھایا کہ میرا ہاتھ آپ کے دو ہاتھوں کے درمیان تھا۔ یعنی بحالت مصافحہ۔

(۲) حضرت کعب بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں مسجد نبوی میں آیا تو رسول ﷺ کی موجودگی میں حضرت طلحہ بن عبداللہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے مجھ سے مصافحہ کیا اور مجھے مبارک باد دیا۔

(۳) حضرت قتادہ نے حضرت انسؓ سے پوچھا کیا اصحاب نبی ﷺ میں مصافحہ کا رواج تھا؟ حضرت انسؓ نے جواب دیا جی ہاں۔

(۴) عبداللہ بن ہشام کہتے ہیں کہ ہم نبی پاک ﷺ کے ساتھ تھے آپ

ﷺ نے حضرت عمر بن خطابؓ کا ہاتھ پکڑا ہوا تھا۔ یعنی یہ ہاتھ پکڑنا بطور مصافحہ کے تھا پس ان دلائل سے ثابت ہوا کہ مصافحہ سنت ہے۔ دوسرے باب میں امام بخاریؒ نے مصافحہ کا طریقہ بتایا ہے کہ مصافحہ دو ہاتھوں کے ساتھ ہے۔ اس کیفیت کے ساتھ کہ ایک دوسرے کے ہاتھ پکڑے بھی جائیں نہ یہ کہ صرف ہاتھ ملا دیئے جائیں۔ کیونکہ مصافحہ کے وقت ہاتھوں کے پکڑنے میں اظہار محبت ہے۔ بلکہ جس قدر محبت اور بے تکلفی زیادہ ہوتی ہے۔ مصافحہ میں اتنے ایک دوسرے کے ہاتھ زیادہ دبائے جاتے ہیں۔ اس کے لیے امام بخاریؒ نے بطور ثبوت کے ”تابعین کے عمل کو پیش کیا ہے فرمایا۔ وَصَافَحَ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ابْنَ الْمُبَارَكِ بِيَدَيْهِ۔ یعنی حماد بن زید نے عبداللہ مبارک کے ساتھ دو ہاتھوں سے مصافحہ کیا۔ نیز عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی پاک ﷺ نے تشہد اس حالت میں سکھایا کہ میرا ہاتھ آپ ﷺ کے دو ہاتھوں کے درمیان تھا۔ پہلے اسی حدیث سے امام بخاریؒ نے مصافحہ ثابت کیا ہے اور اب اسی حدیث سے دو ہاتھوں کے ساتھ پکڑنا ثابت کر رہے ہیں۔ سو امام بخاریؒ کا مقصد یہ ہے کہ مصافحہ دو ہاتھوں کے ساتھ اس طور پر کیا جائے کہ ہاتھوں کو پکڑا جائے نہ یہ کہ ایک آدمی اپنے ہاتھ دوسرے آدمی کے ہاتھ پر رکھ دے اور صرف ملا دے بلکہ ایک دوسرے کے ہاتھوں کو پکڑ لیں کہ اس میں اظہار محبت ہے اس سے ثابت ہوا کہ مصافحہ دو ہاتھ سے ہے دراصل جیسے ہندو سماج سے متاثر ہو کر ہمارے بعض مسلمانوں نے ہندوانی رسوم کو اختیار کر رکھا ہے اور ان کو سنت کا نام دیتے ہیں اسی طرح وہ لوگ جو اپنی محسن گورنمنٹ برطانیہ کے زیر احسان آگئے اور اپنی مادر مہربان ملکہ وکٹوریہ کے دودھ پر پلے انہوں نے بھی اپنے آقا انگریزوں کی بعض عادات اختیار کر لیں مثلاً ننگے سر پھرنا۔ سرنگا کر کے جوتی پہن کر عبادت کرنا۔ اور انتہا یہ کہ ان لوگوں نے انگریزی طریقہ کو سنت اور سنت نبویہ کو بدعت کہنا شروع کر دیا۔

**دھوکہ نمبر:** حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ایک ہاتھ ہے؟

**جواب:** نبی پاک کے دو ہاتھ تھے ہمیں سنت نبویہ اختیار کرنی چاہیے۔



اپنے رسالہ التحفة الحسنی کے ص ۳۹ پر لکھتے ہیں اس حدیث کا مصافحہ سے ذرا بھی تعلق نہیں، پنجابی میں کہاوت ہے آکھاں دھی نوں۔ سناواں نہ نوں۔ حکیم صاحب نے روئے سخن حنیفوں کی طرف رکھ کر امام بخاری کو خوب کوسا ہے اور کھری کمرن سنائی ہیں لکھتے ہیں سخت تعجب ہے ان مقلدین احناف پر کہ جو احادیث صحیحہ سے مصافحہ ثابت ہوتا ہے اس کے انکاری ہیں۔ اور جو حدیث سے ثابت نہیں ہوتا۔ اسے ثابت کرنے کی سعی لا حاصل کرتے ہیں اور بخاری شریف کی دہائی دیکر جاہل عوام کو دھوکہ دینا چاہتے ہیں مگر ان کو معلوم رہے کہ یہ حدیث دانی اور حدیث فقہی نہیں بلکہ حدیث نبوی ﷺ کے ساتھ مذاق ہے۔ (التحفة الحسنی ص ۳۸)

### اہل حدیث یا شیعہ

امام بخاریؒ نے خیر القرون کے دو عظیم محدث حماد بن زید اور عبد اللہ بن مبارک کے دو ہاتھوں کیساتھ مصافحہ کے عمل کو دلیل کے طور پر پیش کیا تو حکیم صاحب جو اس کا جواب دیتے ہیں وہ سینہ پر ہاتھ رکھ کر، دل تھام کر، صحابہ کرامؓ کے ساتھ عظمت و محبت کے جذبات کو قابو میں رکھ کر سنئے! وہ لکھتے ہیں جب صحابی کا قول ہی حجت نہیں تو تابعین اور تبع تابعین وغیرہ کے اقوال کیونکر حجت ہو سکتے ہیں۔

### فائدہ

دو تبع تابعین کے عمل سے استدلال اس بات کا ثبوت ہے کہ امام بخاریؒ صحابہ کرامؓ تابعین عظام اور تبع تابعین حضرات کے اقوال و افعال اور ان کی آراء کو مانتے ہیں جب کہ غیر مقلدین ان کے منکر ہیں بلکہ وہ نبی ﷺ کی رائے کو بھی حجت نہیں مانتے (طریق محمدی ص ۵۷) لہذا غیر مقلدین کا صحیح بخاری سے تعلق ہے نہ امام بخاریؒ سے، ان کا راستہ ہی امام بخاریؒ سے جدا ہے۔

### تین سوال؟

۱۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں حدیث ابن مسعودؓ سے مصافحہ ثابت ہے غیر مقلدین کہتے ہیں اس سے مصافحہ ثابت نہیں ہوتا ان میں سے کون صحیح اور کون غلط ہے۔  
۲۔ حماد بن زید اور عبد اللہ ابن مبارک دو ہاتھوں کے ساتھ مصافحہ کرنے سے بدعتی ہوئے ہیں یا نہیں۔

۳۔ امام بخاریؒ نے ان دونوں تبع تابعین کے فعلی اثر کو دلیل کے طور پر پیش کیا ہے کیا امام بخاریؒ ان دو امتیوں کے فعلی اثر کے تقلید کر کے مشرک ہوئے ہیں یا نہیں اور جب تک صحیح بخاری میں یہ اثر اور اس جیسے دوسرے آثار صحابہ وغیرہ موجود ہیں۔ ان کی وجہ سے امام بخاریؒ کو شرک کا گناہ ہو رہا ہے یا نہیں جب صحیح بخاری میں ایسا شرک موجود ہے تو صحیح بخاری لکھ امام بخاریؒ نے نیکی کا کام کیا ہے یا گناہ کا؟

**نوٹ!** اگر غیر مقلدین حدیث صحیح صریح مرفوع متصل پیش کر دیں۔ جس میں صراحت ہو کہ نبی پاک ﷺ نے مصافحہ کے وقت بائیں ہاتھ کو دور رکھنے کا حکم دیا ہو یا صراحت ہو کہ آپ نے دائیں ہاتھ سے مصافحہ کیا اور بائیں ہاتھ کو دور رکھا ساتھ نہ لگایا۔ یا اسی صراحت کے ساتھ کسی صحابی یا تابعی کا اثر دکھادیں اور اس کی صحت بھی امتیوں کی تقلید کے اقوال و آراء کی تقلید کے بغیر ثابت کر دیں تو ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

### ننگے سر نماز

ننگے سر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

**سوال:**

**جواب:** ننگے سر نماز کی چند صورتیں ہیں۔ (۱) مجبوری کی حالت میں بلا کراہت جائز ہے۔ (۲) سستی کی وجہ سے کسی وقت ننگے سر نماز پڑھی جائے تو مکروہ تنزیہی ہے جس کی وجہ سے ثواب کم ہو جائے گا۔ (۳) ننگے سر نماز کو سنت سمجھے بغیر عادت بنالی جائے تو مکروہ تحریمی ہے۔ (۴) ننگے سر نماز کو سنت سمجھ کر اختیار کرنا بدعت ہے۔ (۵) ننگے سر نماز کو افضل و سنت سمجھنا اور نماز میں سر ڈھانپنے کو حقیر جاننا کفر ہے ملاحظہ کیجئے



(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۰۶ در مختار ج ۱ ص ۴۷۲ رد المحتار ج ۱ ص ۲۸۲ فتاویٰ قاضی خان ج ۱ ص ۱۱۸)

قرآن کریم میں حکم ہے۔ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ۔ نماز کے وقت اپنا خوبصورت لباس اختیار کرو۔ چونکہ عمامہ اور ٹوپی بھی لباس میں شامل ہے لہذا اس آیت کے بموجب نماز میں عمامہ یا ٹوپی پہننا چاہئے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ایک باب ہے "باب من كان يسجد على كور العمامة ولا يرى به لباسا" ان لوگوں کے دلائل کا بیان جن کے نزدیک پگڑی کے بل پر سجدہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اس باب میں آٹھ حدیثیں درج ہیں دوسرا باب ہے "باب من كره السجود على كور العمامة" ان لوگوں کے دلائل کا بیان جن کے نزدیک پگڑی کے بل پر سجدہ مکروہ ہے اس باب میں بارہ احادیث ہیں صرف ان دو بابوں کی بیس حدیثوں کو ہی دیکھ لیں تو ان سے ثابت ہوتا ہے کہ سنت طریقہ سر ڈھانپ کر نماز پڑھنا ہے۔

## غیر مقلد علماء کی تحقیق

۱۔ جماعت اہل حدیث کے بانی شمس العلماء شیخ الکل فی الکل میاں نذیر حسین فرماتے ہیں جمعہ کی نماز ہو یا کوئی اور نماز رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام عمامہ باندھ کر نماز پڑھتے تھے۔ اس شہنشاہ احکم الحاکمین نے اپنے دربار میں حاضر ہونے کی نسبت یہ حکم کیا ہے کہ تم لوگ ہر نماز کے وقت اپنے کپڑے لے لیا کرو۔ یعنی اپنے کپڑے پہن کر نماز پڑھا کرو۔ اور کپڑے میں عمامہ بھی داخل ہے۔ کیونکہ عمامہ ایک مسنون کپڑا ہے۔

(فتاویٰ نذیریہ ج ۳ ص ۲۷۲)

۲۔ مشہور غیر مقلد عالم مولانا سید داود غزنوی اور مولانا عبد الجبار غزنوی فرماتے ہیں ابتداء عہد اسلام کو چھوڑ کر جب کہ کپڑوں کی قلت تھی اس کے بعد اس عاجز کی نظر سے کوئی ایسی روایت نہیں گذری جس میں بہ صراحت مذکور ہو کہ نبی ﷺ نے یا صحابہ کرام نے مسجد میں اور وہ بھی نماز باجماعت میں ننگے سر نماز پڑھی ہو۔ چہ جائے کہ معمول بنالیا

ہو اس لیے اس بدرسم کو جو پھیل رہی ہے بند کرنا چاہئے اگر فیشن کی وجہ سے ننگے سر نماز پڑھی جائے تو نماز مکروہ ہوگی۔ اگر عاجزی کے خیال سے پڑھی جائے تو یہ نصاریٰ کے ساتھ تشبہ ہوگا۔ اور اگر سستی کی وجہ سے ہے تو یہ منافقوں کی ایک خلقت سے تشبہ ہوگا۔ غرض ہر لحاظ سے یہ ناپسند عمل ہے (فتاویٰ علمائے حدیث ج ۲ ص ۲۹۰ تا ۲۹۱)

۳۔ شیخ الاسلام مولانا ثناء اللہ امرتسری فرماتے ہیں صحیح مسنون طریقہ نماز کا وہی ہے جو حضور نبی کریم ﷺ سے بالدوام ثابت ہوا ہے یعنی بدن پر کپڑے اور سر ڈھکا ہوا پگڑی سے ہو یا ٹوپی سے (فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۵۲۲)

۴۔ شیخ الحدیث مولانا محمد اسماعیل سلفی صاحب فرماتے ہیں غرض کسی حدیث سے بھی بلا عذر ننگے سر نماز کو عادت اختیار کرنا ثابت نہیں۔ محض بے عملی یا بد عملی یا کسل (سستی) کی وجہ سے یہ رواج بڑھ رہا ہے بلکہ جہلاء تو اسے سنت سمجھنے لگے ہیں۔ العیاذ باللہ (اللہ کی پناہ) نیز فرماتے ہیں کپڑا موجود ہو تو ننگے سر نماز ادا کرنا یا ضد سے ہو گیا یا قلت عقل سے (فتاویٰ علمائے اہل حدیث ج ۲ ص ۲۸۶ تا ۲۸۹)

۵۔ شیخ الحدیث مولانا ابوسعید شرف الدین فرماتے ہیں بحکم خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ (ہر نماز کے وقت اپنا لباس پہنو) اور رسول اللہ ﷺ کا سر عمامہ رکھنے سے عمامہ سنت ہے۔ اور ہمیشہ ننگے سر کو نماز کا شعار بنانا بھی ایجاد بندہ (یعنی بدعت) ہے اور خلاف سنت ہے (فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۲۹۲)

۶۔ غرباء اہل حدیث کے امام و مفتی مولانا عبد التار صاحب فرماتے ہیں ٹوپی یا عمامہ کے ساتھ نماز پڑھنی اولیٰ و افضل ہے کیونکہ ٹوپی اور عمامہ باعث زیب زینت ہے۔ (فتاویٰ ستاریہ ج ۳ ص ۵۹)

۷۔ مولانا عبد المجید سوہدروی فرماتے ہیں ننگے سر نماز ہو جاتی ہے مگر بطور فیشن لا پرواہی اور تعصب کی بناء پر مستقل یہ عادت بنالینا جیسا کہ آج کل دھڑلے سے کیا جا رہا ہے ہمارے نزدیک صحیح نہیں۔ نبی علیہ السلام نے خود یہ عمل نہیں کیا۔

(فتاویٰ علمائے حدیث ج ۲ ص ۲۸۱)



۸- غیر مقلدین کے شیخ العرب والجم مولانا سید محبت اللہ شاہ راشدی فرماتے ہیں یہ کہنا کہ سر ڈھانپنے پر پسندیدہ ہونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا اس سے راقم الحروف کو اختلاف ہے۔ احادیث کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر و بیشتر اوقات حضور نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرامؓ سر پر عمامہ باندھے تھے یا سر پر ٹوپیاں ہوتی تھیں اور راقم الحروف کے علم کی حد تک سوائے حج و عمرہ کے کوئی ایسی صحیح حدیث دیکھنے میں نہیں آئی جس میں یہ ہو کہ حضور اکرم ﷺ ننگے سر گھومتے پھرتے تھے۔ یا کبھی سر مبارک پر عمامہ وغیرہ تھا لیکن مسجد میں آکر عمامہ وغیرہ اتار کر رکھ لیا اور ننگے سر نماز پڑھنی شروع کی..... ہم نے بڑے بڑے علماء و فضلاء کو دیکھا وہ اکثر و بیشتر سر ڈھانپ کر چلتے پھرتے اور نماز پڑھتے ہیں یہ آج کل نئی نسل خصوصاً اہل حدیث جماعت کے افراد نے معمول بنا رکھا ہے اسے چلتے ہوئے فیش کا اتباع تو کہا جاسکتا ہے۔ مسنون نہیں۔

(الاختصاص لاہور جلد ۲۵ شماره ۲۷ و ۳۰ جولائی ۱۹۹۳ء)

۹- غیر مقلدین کے مشہور عالم مورخ اسلام مولانا محمد احق بھٹی صاحب فرماتے ہیں مشاہیر علمائے حدیث ننگے سر نماز پڑھنے کو معیوب قرار دیتے تھے۔ لیکن نئے دور کے اہل حدیث علماء ننگے سر نماز پڑھنے کے حق میں دلائل فراہم کرتے ہیں۔ (ماہنامہ الرشید لاہور) (نوٹ) اگر غیر مقلدین صحیح حدیث میں دکھادیں کہ پوری زندگی میں نبی پاک ﷺ نے یا کسی صحابیؓ نے کپڑا ہونے کے باوجود بغیر مجبوری مسجد میں فرض نماز ننگے سر پڑھی ہے اور اس حدیث کو امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کیے بغیر صحیح ثابت کر دیں تو ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔ دیدہ باید۔

## نماز میں ٹانگیں چوڑی کرنا

**سوال:** نمازی کے دونوں پاؤں کے درمیان کتنا فاصلہ ہونا چاہئے؟

**جواب:** امام اور منفرد اپنے جسم کی ساخت کے مطابق بغیر مشقت اٹھانے کے اس طرح نماز میں کھڑے ہوں کہ پاؤں کا رخ قبلہ کی طرف ہو اور قیام رکوع اور سجود کی

حالت میں پاؤں ایک جگہ جمے رہیں۔ سجدہ کرتے وقت پاؤں کو پھیلا نا یا سکیڑنا نہ پڑے اور تکبرانہ انداز بھی معلوم نہ ہو البتہ نماز باجماعت کی صف بندی کرنے میں دو چیزوں کی احادیث میں سخت تاکید کی گئی ہے (۱) نمازی حضرات صف میں اس طرح پاؤں، گھٹنے، کندھے اور گردنیں برابر کریں صف بالکل سیدھی بن جائے کوئی نمازی بھی صف میں آگے پیچھے نہ ہو ورنہ صف ٹیڑھی ہو جائے گی۔ (۲) نمازی اتنے قریب قریب ہو کر کھڑے ہوں کہ دو نمازیوں کے درمیان خالی جگہ نہ رہے۔ جماعت کی صف بندی کے متعلق چند احادیث ملاحظہ فرمائیں۔ (۱) حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہماری طرف چہرہ کر کے تین مرتبہ فرمایا اپنی صفیں سیدھی کر لو اللہ کی قسم تم اپنی صفیں سیدھی کرو گے یا اللہ تعالیٰ تمہارے قلوب میں باہمی مخالفت پیدا کر دیگا۔ حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں اس کے بعد میں نے دیکھا کہ ہر آدمی اپنے کندھے کو اپنے ساتھی کے کندھے کے ساتھ اور اپنے گھٹنے کو اس کے گھٹنے سے اور قدم کو اس کے قدم سے ملاتا ہے۔ (ابوداؤد ج ۱ ص ۹۷)

۲- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا صفوں کو سیدھا کرو۔ کندھوں کو برابر کرو۔ خالی جگہوں کو پر کرو۔ اپنے بھائیوں کے آگے نرم رہو۔ اور شیطان کے لیے خالی جگہ نہ چھوڑو۔ (ابوداؤد ج ۱ ص ۹۷)

۳- حضرت انس بن مالکؓ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا اپنی صفوں میں تم قریب قریب ہو جاؤ اور گردنیں برابر کرو۔ (ابوداؤد ج ۱ ص ۹۷) ان احادیث سے چند امور معلوم ہوئے۔ (۱) اصل مقصود یہ ہے صفیں سیدھی ہوں اور نمازی اس طرح صف بندی کریں کہ درمیان میں جگہ خالی نہ رہے (۲) ٹخنے سے مراد قدم ہے یعنی پاؤں کو پاؤں کے ساتھ ملانا کیونکہ ٹخنہ سے ٹخنہ تب مل سکتا ہے کہ دونوں پاؤں کو باہر کی جانب ٹیڑھا کیا جائے لیکن اس طرح نماز میں کھڑا ہونا مشکل ہے لہذا ٹخنہ سے مراد قدم ہے (۳) پاؤں وغیرہ کو حقیقتاً پاؤں کے ساتھ ملانا مراد نہیں بلکہ اس سے مراد ہے قریب قریب کرنا کیونکہ حضرت نعمان بن بشیرؓ کی حدیث میں تین چیزیں ملانے کا حکم



ہے۔ ٹخنہ، گھٹنے، کندھا اور گھٹنا گھٹنا سے کسی صورت میں نہیں مل سکتا۔ اور جب پاؤں ملانے کے لیے ٹانگیں چوڑی کریں گے تو کندھوں کے درمیان فاصلہ زیادہ ہو جائے گا۔ اور اگر بالکل پاؤں کو پاؤں سے کندھے سے ملادیا جائے تو نماز پڑھنا بھی مشکل ہو جائے گا۔ نمازیوں کی ایک دوسرے کو دھکا پہلی ہوئی۔ اس لیے نماز میں پاؤں کو پاؤں کے ساتھ ملانے کی کوشش میں لگا رہنا لغو حرکت ہے اور اپنی نماز کو ضائع کرنا ہے اور جس کو اصرار ہو کہ حدیث میں الزاق (ملانے) کا حکم ہے اس لیے وہ پاؤں سے پاؤں ملاتا ہے تو اس کو کہا جائے حدیث میں کعب (ٹخنہ) کا لفظ ہے لہذا دونوں طرف اپنے ٹخنے ملایا کرو۔ نیز گھٹنے بھی ملایا کرو ایک طرف نمازی پست قامت ہو دوسری طرف طویل القامت ہو تو دونوں کے ساتھ کندھے بھی ملاؤ۔ اس لیے غیر مقلدین کو چاہیے کہ وہ چھٹکی کو چھٹکی کے ساتھ یا پاؤں کو پاؤں کے ساتھ ملانے کی بے جا حرکت سے باز آئیں۔ پس معلوم ہوا کہ اس سے مراد قریب قریب کھڑا ہونا ہے اس طور پر کہ درمیان میں جگہ خالی نہ رہے۔ (۴) یہ بھی معلوم ہو گیا کہ پاؤں کا درمیانی فاصلہ شریعت میں مقرر نہیں البتہ جسمانی ساخت اور نماز میں خصوصاً سجدہ کی حالت میں پاؤں کو اپنی جگہ سے ہلانے نہ پڑے ورنہ نماز کے سکون کے خلاف ہو گا نیز کندھوں کے درمیان فاصلہ نہ ہو مشاہدہ یہ ہے کہ جو آدمی زیادہ جسیم و کجیم نہ ہو اس کے لیے چار انگلیوں سے چھ تک کا فاصلہ کافی ہو جاتا ہے۔

### غیر مقلدین اپنی نماز درست کریں

آج کل غیر مقلدین حضرات جس قدر پاؤں کے درمیان فاصلہ کرتے ہیں۔ اس سے نماز میں کئی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ (۱) پاؤں اتنے چوڑے رکھیں تو سجدہ اور سجدہ کے بعد بیٹھنا مشکل ہو جاتا ہے اس لیے وہ سجدہ میں سمیٹ لیتے ہیں۔ کھڑے ہونے کے بعد پھیلا لیتے ہیں یہ نماز کے سکون کے خلاف ہے۔ (۲) کندھوں کے درمیان فاصلہ بہت بڑھ جاتا ہے۔ جو احادیث نبویہ کے خلاف ہے۔ (۳) غیر مقلدین جیسے

پاؤں پھیلا کر کھڑے ہوتے ہیں اگر ان میں سے ہر دو نمازیوں کو سنی حضرات کی طرح مناسب فاصلہ کے مطابق کھڑا کریں تو درمیان میں مزید ایک نمازی کی جگہ نکل آتی ہے پس اگر پچاس غیر مقلدین کی صف ہو اور وہ پاؤں پھیلا کر کھڑے ہوں تو درمیان میں کافی نمازیوں کی جگہ خالی رہ جاتی ہے۔ جس کو وہ پاؤں پھیلا کر پر کرتے ہیں حالانکہ اس جگہ کو نمازیوں سے پر کرنے کا حکم ہے نہ کہ پاؤں پھیلا کر۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ تم میں سے بہتر وہ نمازی ہیں جو کندھوں کے اعتبار سے نرم ہیں یعنی جب دو نمازیوں کے درمیان خالی جگہ ہو اور کوئی دوسرا نمازی درمیان میں آ کر کھڑا ہونا چاہے تو ان کے کندھے رکاوٹ نہیں بنتے۔ نیز بوقت صف بندی اگر دو نمازیوں کے درمیان خالی جگہ ہو اور ان کو قریب کیا جائے تو وہ قریب ہو جائیں۔ یہ کہیں حدیث پاک میں نہیں کہ اگر خالی جگہ ہو تو اس کو پاؤں پھیلا کر پر کریں۔ غیر مقلدین کی صفوں میں ہر دو غیر مقلدین کے درمیان ایک نمازی کی جگہ خالی ہوتی ہے جس کو وہ ٹانگیں چوڑی کر کے پر کرتے ہیں جو مذکورہ بالا حدیث کے خلاف ہے اور صف بھی اس خلا کی وجہ سے ناقص رہتی ہے۔ (۴) چونکہ حدیث پاک میں پاؤں، گھٹنے، کندھے، قریب کرنے کا حکم ہے غیر مقلدین پاؤں تو خوب ملاتے ہیں لیکن گھٹنوں اور کندھوں کا فاصلہ بڑھا لیتے ہیں یہ بھی حدیث پاک کے خلاف ہے۔ اللہم اھدھم۔

### غیر مقلدین علماء کے فتاویٰ

جب غیر مقلدین مردوزن نے خفیوں کی ضد میں ٹانگیں چوڑی کرنی شروع کر دیں تو غیر مقلدین علماء نے ان متعصب غیر مقلدوں کی اصلاح کے لیے فتویٰ بھی جاری کئے آپ وہ ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ مولانا عبداللہ روپڑی فرماتے ہیں بعض لوگ قدم زیادہ چوڑے کر کے کھڑے ہوتے ہیں جس سے کندھے نہیں ملتے وہ غلطی کرتے ہیں۔ کیونکہ اس حدیث میں جیسے قدم ملانے کا ذکر ہے کندھے ملانے کا بھی ذکر ہے (فتاویٰ علمائے حدیث ۲۱/۳)



۲۔ بعض غیر مقلدین کھڑے ہونے کی حالت میں پاؤں ملا لیتے ہیں پھر سجدہ میں ہٹا لیتے ہیں ان کو تنبیہ کرتے ہوئے مولانا ربانی صاحب فرماتے ہیں پھر سجدہ میں اپنی جگہ سے ہٹائے جاتے ہیں پھر اٹھ کر ملائے جاتے ہیں جیسے جابلوں کی عادت ہے ایسا جدا کرنا اور ملانا تو ٹھیک نہیں کیونکہ نماز میں بلا سبب پاؤں کو ابھرا دھ کرنا ناجائز ہے۔ بلکہ تمام نماز میں پاؤں ایک جگہ رکھنے کی کوشش کرنی چاہئے تاکہ نماز میں نفوسل حرکت نہ ہو۔ (فتاویٰ علماء حدیث ۱۹۹/۳)

**نوٹ:** غیر مقلدین حضرات اپنے دعویٰ کے مطابق حدیث میں تاویل کیے بغیر حضرت نعمان بن بشیرؓ کی حدیث کے مطابق ٹخنہ سے ٹخنہ، گھٹنہ سے گھٹنہ، کندھا سے کندھا، ملا کر نماز شروع کر دیں۔ اور اپنا موجودہ عمل کہ کھڑے ہو کر پاؤں کو پاؤں سے ملانا اور ٹخنہ سے ٹخنہ، گھٹنہ سے گھٹنہ، کندھے سے کندھا دور رکھنا کسی قولی یا فعلی صحیح مرفوع متصل حدیث میں دکھادیں۔ اور اس کی صحت امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کیے بغیر ثابت کر دیں تو ہم ایک الاکھرو پیہ انعام دیں گے۔

## نماز شروع کرتے وقت ہاتھ کانوں تک اٹھانا

**سوال:** سنی حضرات نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاتے ہیں جب کہ غیر مقلدین کندھوں تک اٹھاتے ہیں اصل حقیقت کیا ہے؟

**جواب:** نماز شروع کرتے وقت ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں؟ اس کے متعلق مختلف روایات ہیں۔ ملاحظہ کیجئے۔

۱۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَدَّوْ مَنْكِبَيْهِ (سنن نسائی ج ۱ ص ۱۴۰)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو اپنے ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھاتے تھے۔

۲۔ حضرت وائل بن حجرؓ فرماتے ہیں صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا

افْتَتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى حَادَتَا أُذُنَيْهِ (سنن نسائی ج ۱ ص ۱۴۰)

حضرت وائل بن حجرؓ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی پس جب آپ نے نماز شروع کی تو اپنے ہاتھ اٹھائے حتیٰ کہ اپنے کانوں کے برابر کیے۔

۳۔ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ..... أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ يُكَبِّرُ حِيَالَ أُذُنَيْهِ (سنن نسائی ج ۱ ص ۱۴۰)

حضرت مالک بن الحویرثؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب نماز شروع کرنے کا ارادہ کرتے تو تکبیر کے وقت ہاتھ کانوں کے برابر اٹھاتے۔

۴۔ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ..... حَتَّى حَادَتَا فُرُوعِ أُذُنَيْهِ (سنن نسائی ج ۱ ص ۱۴۰ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۸)

حضرت مالک بن الحویرثؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جس وقت آپ نماز میں داخل ہوئے تو اپنے دونوں کانوں کے کناروں تک ہاتھ اٹھائے۔

۵۔ حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے إِنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى تَكَادَ ابْهَامَاهُ تَحَاضِي شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ (سنن نسائی ج ۱ ص ۱۴۱)

حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ نے نماز شروع کی تو اپنے ہاتھ اٹھائے کانوں کے لو کے قریب تک۔

۶۔ حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے إِنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ ﷺ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتَا بِحِيَالِ مَنْكِبَيْهِ وَحَاضِي بَابِهَا مِثْلَ أُذُنَيْهِ (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۰۵)

حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جس وقت آپ نماز کے لیے کھڑے ہوئے تو ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھائے اور انگوٹھے کانوں کے برابر کئے۔

۷۔ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حِيَالَ أُذُنَيْهِ قَالَ ثُمَّ آتَيْنَهُمْ قَرَائِنُهُمْ يَرَفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَى



صُدُّوْهُمْ فِيْ اِفْتِتَاحِ الصَّلٰوةِ وَعَلَيْهِمْ بَرَانِسُ وَاَكْسِيَّةٌ

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۰۵)

حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی پاک ﷺ کو دیکھا جب نماز شروع کی تو کانوں کے برابر ہاتھ اٹھائے پھر میں دوبارہ آیا تو میں نے صحابہ کرامؓ کو دیکھا کہ وہ نماز کے شروع میں اپنے سینوں تک ہاتھ اٹھاتے ہیں۔ اور ان پر ٹوپیاں اور چادریں ہیں۔

**فائدہ:** امام اعظم ابوحنیفہؒ نے اپنی فقہیت اور اجتہادی رائے سے ان مختلف روایات کے درمیان تطبیق یوں دی کہ نمازی نماز شروع کرتے وقت ہاتھ اس طرح اٹھائے کہ ہتھیلیاں کندھوں کے برابر ہوں۔ اور انگوٹھے کانوں کی لو کے برابر اور انگلیاں کانوں کے اوپر والے کناروں کے برابر ہوں تاکہ بیک وقت سب روایات پر عمل ہو جائے۔ باقی سینہ تک ہاتھ اٹھانے کی روایت عذر و مجبوری پر محمول ہے جیسا کہ یہ جملہ کہ ان پر ٹوپیاں اور چادریں تھیں۔ اسی عذر کی نشاندہی کر رہا ہے کہ سردی کا موسم تھا چادریں لپیٹی ہوئی تھیں۔ اس عذر سے چادروں کے اندر ہی سینے تک ہاتھ اٹھائے۔

**نوٹ:** اگر غیر مقلدین ان مختلف روایات کے درمیان نبی پاک ﷺ کا یہ فیصلہ صحیح صریح مرفوع متصل حدیث میں دیکھا دیں۔ کہ آپ نے کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کا حکم دیا ہو اور کانوں تک اٹھانے سے منع کیا ہو۔ یا آپ نے اختیار دیا ہو کہ تمہیں اختیار ہے جیسے چاہو کر لو یا کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کی حدیث رائج ہے۔ اور اس حدیث کی صحت امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کیے بغیر ثابت کر دیں تو ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔ ورنہ دھوکہ دینا چھوڑ دیں کہ ہم صرف قرآن و حدیث پر عمل کرتے ہیں اور تقلید نہیں کرتے۔

## ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا

**سوال:** کیا ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی کوئی دلیل ہے؟

**جواب:** ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا نبی پاک ﷺ صحابہ کرامؓ، تابعینؓ، تبع تابعینؓ

کے عمل سے ثابت ہے ملاحظہ کیجئے۔

۱۔ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ بْنِ حُجْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السَّرَّةِ

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۰)

علقمہ بن وائل بن حجرؓ سے روایت ہے فرمایا میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا آپ نے نماز میں اپنا داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر زیر ناف رکھا۔

۲۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ وَضْعُ الْيَدَيْنِ تَحْتَ السَّرَرِ

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۱) مسند احمد ج ۱ ص ۱۱۰

حضرت علیؓ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ نماز کی سنت میں سے ہے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا۔

۳۔ الْحَجَّاجُ بْنُ حَسَّانٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مَجَلَزٍ أَوْسَّالَتْهُ قَالَ قُلْتُ كَيْفَ يَضَعُ قَالَ يَضَعُ بَاطِنَ كَفِّ يَمِينِهِ عَلَى ظَاهِرِ كَفِّ شِمَالِهِ وَيَجْعَلُهَا أَسْفَلَ مِنَ السَّرَّةِ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۱ و آثار السنن ص ۱۷۰ وقال اسناد صحیح)

حضرت حجاج بن حسانؓ کہتے ہیں کہ میں ابو مجلزؓ سے سنایا دریافت کیا کہ نمازی ہاتھ کس طرح رکھے تو انہوں نے کہا دائیں ہاتھ کی ہتھیلی بائیں ہاتھ کے بیرونی حصہ پر رکھے اور اس کو ناف کے نیچے رکھے۔

۴۔ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ يَضَعُ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السَّرَّةِ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۰ آثار السنن ص ۱۷۰ اسناد حسن)

حضرت ابراہیم نخعیؓ نے کہا کہ اپنا داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے۔

۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ وَضَعَ الْكَفَّ عَلَى الْكَفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السَّرَّةِ (الجوہر النقی علی التبعی ج ۲ ص ۳۱ بحلی ابن حزم ج ۱)

حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ہاتھ کو ہاتھ پر نماز میں ناف کے نیچے رکھا جائے۔

۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ ثَلَاثٌ مِنْ أَخْلَاقِ النَّبِيِّ تَغْجِيلُ الْأَفْطَارِ وَتَاخِيرُ



السُّحُورُ وَوَضَعَ الْيَمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السَّرَّةِ  
(الجوہر النقی علی البیہقی ج ۲ ص ۳۲ محلی ابن حزم ج ۳ ص ۳۰)

حضرت انسؓ نے فرمایا تین باتیں نبوت کے اخلاق میں سے ہیں روزہ کے افطار میں جلدی کرنا اور سحری میں تاخیر کرنا اور دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر نماز میں ناف کے نیچے رکھنا۔

۷۔ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ قَالَ إِنَّ مِنَ السَّنَةِ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ  
الْيَمِينِ عَلَى الشِّمَالِ تَحْتَ السَّرَّةِ (دارقطنی والبیہقی) مسند اہل بیت ص ۱۷۲

امیر المؤمنین علیؓ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا نماز میں سنت یہ ہے کہ اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھے اور ناف کے نیچے باندھے۔ یاد رہے مسند اہل بیت غیر مقلدین کی کتاب ہے۔ اس کے مصنف محمد بن محمد الباقری ہے جو دو واسطوں سے میاں نذیر حسین کا شاگرد ہے جیسا کہ اس مسند کے ص ۸ پر درج ہے۔ آدمی کی عجز و انکساری اور فطرتی ادب کا تقاضا بھی یہی ہے۔

### غیر مقلدین کی گستاخی

غیر مقلد عالم مولانا محمد حنیف فرید کوئی ان حدیثوں کی یوں توہین کرتا ہے۔ آپ اور آپ کے مقتدی تو بالکل ہی آلتہ تناسل پر ہاتھ باندھتے ہیں جس سے وضو ٹوٹ جانے کا خطرہ ہے۔ (قول حق ص ۴۱)

**نوٹ ۱:** غیر مقلد اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کی کہنی پر رکھ کر دونوں ہاتھ سینے پر رکھ لیتے ہیں اگر غیر مقلدین اپنے اس عمل پر صحاح ستہ سے ایک صحیح صریح مرفوع متصل حدیث پیش کر دیں اور اس حدیث کی صحت اور ہماری پیش کردہ حدیثوں کا ضعف امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کئے بغیر ثابت کر دیں تو ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

**نوٹ ۲:** غیر مقلدین کے شیخ الاسلام مولانا ثناء اللہ امرتسری نے فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۴۴ میں لکھا ہے سینے پر ہاتھ باندھنے کی احادیث بخاری اور مسلم اور ان کی شروح

میں بکثرت ہیں نیز فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۴۵ میں لکھا ہے کہ نبی ﷺ نماز میں سینہ پر ہاتھ باندھا کرتے تھے۔ صحیح بخاری میں بھی ایک ایسی حدیث آئی ہے۔ اور مجاہدین لشکر طیبہ کا نصابی کتابچہ ریاض المجاہدین کے ص ۹۰ پر عنوان دیا سینے پر ہاتھ باندھنا۔ اور حوالہ بخاری باب نمبر ۴۷ صفحہ ۳۷ ج ۱۔ دیا ہے اسی طرح سنن نسائی کا حوالہ دیا ہے۔ اگر وہ حدیث مع عربی متن و سند بخاری، مسلم، سنن نسائی میں دکھادیں تو ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

### دوام قراءۃ خلف الامام یا ترک القراءۃ خلف الامام

**سوال:** سنی حضرات امام کے پیچھے قراءۃ نہیں کرتے کیا اس پر کوئی دلیل ہے؟

**جواب:** ہمارے پاس بہت دلائل ہیں لیکن دلائل پیش کرنے سے پہلے دو باتیں معلوم کر لیں (۱) فاتحہ قراءۃ ہے یا نہیں (۲) سنی حضرات اور غیر مقلدین کے درمیان جھگڑا کیا ہے۔

### فاتحہ قراءۃ ہے

دلائل سے ثابت ہے کہ فاتحہ قراءۃ ہے (۱) صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۳ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ..... فَقُلْتُ يَا أَبَيَّ أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِسْكَاتُكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِذْ بَيْنِي الْخ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تکبیر اور قراءۃ کے درمیان کچھ آہستہ آہستہ پڑھتے میں نے کہا یا رسول اللہ میرے ماں باپ پر قربان آپ تکبیر اور قراءۃ کے درمیان آہستہ کیا کہتے ہیں؟ فرمایا میں کہتا ہوں اللَّهُمَّ بَاعِذْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ الْخ۔ اور غیر مقلدین مانتے ہیں کہ یہ دعا تکبیر تحریمہ اور فاتحہ کے درمیان پڑھی جاتی ہے لہذا یہاں فاتحہ کو قراءۃ کہا گیا ہے اور اگر غیر مقلدین کو اصرار ہے کہ فاتحہ قراءۃ نہیں ہے بلکہ فاتحہ



کے بعد والی سورۃ قراءۃ ہے تو اس حدیث کے مطابق غیر مقلدین کو چاہیے کہ فاتحہ ختم کر کے تکبیر کہیں پھر اللہم باعد والی دعا پڑھیں اس کے بعد سورۃ پڑھیں۔

(۲) امام بخاریؒ نے باب قائم کیا باب وجوب القراءة للامام والمأموم اور اس کے تحت حدیث نقل کی ہے لاصلوة لمن يقرأ بفاتحة الكتاب پس معلوم ہوا کہ امام بخاری کے نزدیک فاتحہ الكتاب قراءۃ ہے

(۳) عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَسْتَفْتِيهِمُ الْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (سنن نسائی ج ۱ ص ۱۴۳، بخاری ج ۱ ص ۴۰۱) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ ابوبکرؓ اور عمرؓ قراءۃ شروع کرتے تھے۔ الحمد لله رب العالمين کے ساتھ

(۴) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز شروع کرتے تکبیر کے ساتھ اور قراءۃ الحمد لله رب العالمين کے ساتھ (مسلم ج ۱ ص ۱۹۴) نیز امام نسائی نے ج ۱ ص ۱۴۳، ۱۴۴ پر چار باب قائم کئے ہیں باب الدعاء بين التكبير والقراءة ان میں قراءۃ سے مراد فاتحہ ہے کیونکہ یہ دعائیں تکبیر تحریر اور فاتحہ کے درمیان پڑھی جاتی ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ امام نسائی کے نزدیک فاتحہ قراءۃ ہے (نوٹ) اگر غیر مقلدین صرف اور صرف ایک صحیح صریح مرفوع متصل حدیث پیش کر دیں جس میں صراحت ہو کہ فاتحہ قراءۃ نہیں ہے اور اس حدیث کی صحت اور ہماری پیش کردہ حدیثوں کا ضعف امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کئے بغیر ثابت کر دیں تو ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

**فائدہ:** ہم نے یہ تحقیق اس لیے لکھی ہے کہ آگے دلائل میں جہاں قراءۃ کا لفظ آئیگا وہاں فاتحہ بھی اس میں داخل ہوگی کیونکہ فاتحہ بھی قراءۃ ہے پس جو حکم قراءۃ کا ہوگا وہی فاتحہ کا ہوگا۔

**محل نزاع**

غیر مقلدین کا دعویٰ ہے کہ نبی علیہ السلام کی اخیر زندگی تک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پیچھے قراءۃ کرتے رہے۔ جبکہ اہل سنت والجماعت کا دعویٰ ہے کہ پہلے امام کے پیچھے

قراءۃ ہوتی تھی بعد میں متروک ہوگئی اور امام کی قراءۃ کو ہی مقتدی کی قراءۃ قرار دیا گیا اور مقتدی کو خاموش رہنے اور امام کی قراءۃ پر اکتفا کرنے کا حکم دیا گیا ہے گویا امام و مقتدی دونوں کی نماز قراءۃ کے ساتھ ہوتی ہے۔ امام کی اس لئے کہ خود اس نے قراءۃ کی ہے مقتدی کی اس لئے کہ امام کی قراءۃ مقتدی کی قراءۃ ہے جب کہ غیر مقلدین کا دعویٰ ہے کہ امام کی قراءۃ مقتدی کی قراءۃ نہیں بلکہ وہ اپنی قراءۃ جدا کرے گا۔

ہمارے پاس پانچ قسم کے دلائل ہیں

**قسم اول:** امام کی قراءۃ مقتدی کی قراءۃ ہے ملاحظہ کیجئے۔

(۱) حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ظہر یا عصر کی نماز میں ایک شخص نے نبی علیہ الصلوٰۃ کے پیچھے قراءۃ کی اثناء نماز میں ایک آدمی نے اشارہ سے اس کو قراءۃ سے منع کیا جب نماز سے فارغ ہوئے تو قراءۃ کر نیوالے نے منع کرنے والے سے کہا کہ تم مجھے نبی علیہ الصلوٰۃ السلام کے پیچھے قراءۃ کرنے سے کیوں روکتے ہو وہ دونوں یہ باتیں کر رہے تھے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ السلام نے انکی گفتگو سن لی اور ارشاد فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہو اس کیلئے امام کی قراءۃ ہی کافی ہے (کتاب القراءة بیہقی ص ۱۲۶)

(۲) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا جس نے امام کے پیچھے نماز پڑھی تو امام کی قراءۃ ہی اس کی قراءۃ ہے۔

(موطا امام محمد ص ۹۸)

(۳) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے امام کی اقتداء کی تو امام کی قراءۃ ہی مقتدی کی قراءۃ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷)

(۴) حضرت جابر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے امام کی اقتداء کی تو امام کی قراءۃ ہی مقتدی کی قراءۃ ہے۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۲۹۵ مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۹)

(۵) حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے امام کی اقتداء کی تو امام کی قراءۃ ہی مقتدی کی قراءۃ ہے۔ (کتاب القراءة بیہقی ص ۱۳۸)



(۶) حضرت عبداللہ بن شدادؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز میں امامت کرائی اور ایک شخص نے آپ ﷺ کے پیچھے قراءۃ کی جو نمازی اس کے ساتھ کھڑا تھا۔ اس نے اس کا ذرا بدن دبایا تاکہ قراءۃ سے باز آجائے۔ جب نماز ختم ہو چکی تو اس نے کہا کہ تم نے مجھے کیوں دبا دیا تھا۔ منع کرنے والے نے کہا کہ چونکہ حضور ﷺ آگے قراءۃ کر رہے تھے میں نے مناسب نہ سمجھا کہ تم بھی قراءۃ کرو نبی ﷺ نے دونوں کی باتیں سن کر ارشاد فرمایا جس نے امام کی اقتدا کی تو امام کی قراءۃ ہی مقتدی کی قراءۃ ہے (موطا امام محمد ص ۱۰۱)

(۷) حضرت ابو درداءؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا ہر نماز میں قراءۃ ہے آپ ﷺ نے فرمایا۔ ہاں! ایک انصاری بولے تو پھر قراءۃ ضروری ہوگئی حضرت ابو درداءؓ فرماتے ہیں کہ تمام اہل مجلس میں رسول اللہ ﷺ کے زیادہ قریب میں تھا آپ ﷺ نے مجھے مخاطب کر کے فرمایا میں تو یہی جانتا ہوں کہ امام کی قراءۃ مقتدیوں کو کافی ہے۔ (دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۲)

(۸) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے امام کی اقتداء کی ہو تو امام کی قراءۃ ہی مقتدی کی قراءۃ ہے (کتاب القراءۃ ص ۱۷۰)

(۹) حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس کے لئے امام ہو تو امام کی قراءۃ ہی اس کی قراءۃ ہے (کتاب القراءۃ للبیہقی ص ۱۵۶)

(۱۰) حضرت عبداللہ بن عباسؓ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا تجھے امام کی قراءۃ کافی ہے چاہے وہ آہستہ آواز سے قراءۃ کرے یا اونچی آواز سے۔

(دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۱)

(۱۱) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو نماز پڑھائی نماز سے فارغ ہو کر آپ ﷺ صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا تم قراءۃ کرتے ہو جب کہ امام قراءۃ کر رہا ہو تو صحابہ کرام چپ رہے آپ نے تین بار یہی سوال کیا تو صحابہ کرام بولے کہ ہم ایسا کرتے ہیں آپ نے فرمایا

ایسے مت کرو (کتاب القراءۃ للبیہقی ص ۱۵۳)

(۱۲) نو اس بن سماعن فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی میری داہنی طرف ایک انصاری صحابی تھے انہوں نے نبی ﷺ کے پیچھے قراءۃ کی اور میری بائیں جانب قبیلہ مزینہ کے ایک صاحب تھے جو کنکریوں سے کھیل رہے تھے۔ جب حضور ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے پوچھا میرے پیچھے کس نے قراءۃ کی انصاری بولے میں نے یا رسول اللہ آپ نے فرمایا ایسا مت کرو کیونکہ جو امام کی اقتداء کرے تو امام کی قراءۃ ہی مقتدی کی قراءۃ ہے۔ جو صاحب کنکریوں سے کھیل رہے تھے ان سے فرمایا تمہیں نماز سے یہی حصہ ملا ہے۔

(کتاب القراءۃ للبیہقی ص ۱۷۶)

(۱۳) یحییٰ بن عبداللہ اور یزید بن ابی عیاض سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جس کے لئے امام ہو اور وہ اس امام کی اقتداء کرے تو مقتدی اس کے ساتھ ہرگز قراءۃ نہ کرے کیونکہ امام کی قراءۃ ہی اس کی قراءۃ ہے (کتاب القراءۃ للبیہقی ص ۱۸۳)

**نوٹ:** اگر غیر مقلدین صرف اور صرف ایک صحیح صریح مرفوع متصل حدیث پیش کر دیں کہ امام کی قراءۃ مقتدی کی قراءۃ نہیں اور اس حدیث کی صحت اور ہماری پیش کردہ حدیثوں کا ضعف امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کے بغیر ثابت کر دیں تو ہم ایک الاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

**قسم دوم:** امام کی قراءۃ کے وقت مقتدی خاموش رہیں۔

(۱) ہماری دلیل کی پانچ خوبیاں ہیں۔ نمبر ۱۔ کتاب صحاح ستہ میں سے ہے۔ نمبر ۲۔ قرآن کریم کی آیت ہے۔ نمبر ۳۔ اس پر تفسیر کا عنوان ہے۔ نمبر ۴۔ تفسیر مرفوع متصل حدیث کے ساتھ کی گئی ہے۔ نمبر ۵۔ اور اس حدیث کو صحاح ستہ کے مؤلفین میں سے امام مسلم نے صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۴ پر اس کو صحیح کہا ہے وہ کتاب سنن نسائی ہے۔ ج ۱ ص ۱۲۶۔ قرآن کی آیت یہ ہے۔ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (الآیۃ) اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف خوب کان لگاؤ۔



اور خاموش رہتا کہ تم پر رحم کیا جائے۔ اس پر امام نسائی نے عنوان قائم کیا ہے تاویل قولہ عزوجل الخ یعنی اللہ عزوجل کے قول کی تفسیر۔ تفسیر کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ اس آیت میں تین امور غیر واضح ہیں۔ (۱) قراءۃ کرنے والا کون ہے (۲) کس وقت اور کس حالت میں قراءۃ کی جائے (۳) کان لگانے اور خاموش رہنے کا حکم کن لوگوں کو ہے۔ امام نسائی نے نبی ﷺ کی حدیث کے ساتھ تفسیر کر کے یہ تینوں امور واضح کر دیئے ہیں وہ حدیث یہ ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں امام اس لئے ہے تاکہ اس کی اقتدا کی جائے سوجب وہ تکبیر کہے تم تکبیر کہو۔ اور جب وہ قراءۃ کرے تم خاموش رہو۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ قراءۃ کرنے والا امام ہے اور وہ نمازی کی حالت میں قراءۃ کرنے والا امام ہے اور وہ نمازی کی حالت میں قراءۃ کرتا ہے۔ اور کان لگانے خاموش رہنے کا حکم مقتدیوں کو ہے اس قوی دلیل سے ثابت ہوا کہ امام جب قراءۃ کرے تو مقتدی خاموش رہیں اور چونکہ خاموش رہنے کا حکم امام کی قراءۃ پر مرتب ہو رہا ہے اور وہ جبری و سری دونوں نمازوں میں قراءۃ کرتا ہے تو مقتدی بھی دونوں نمازوں میں خاموش رہے۔ خواہ قراءۃ فاتحہ ہو یا غیر فاتحہ اور یہاں استماع اور انصات کا وہی معنی ہے جو صحیح بخاری جلد ۳ پر فاتبع قرائنہ کی تفسیر میں ہے فَاسْتَمِعْ لَهُ وَانصت یعنی کان لگا اور اس طرح خاموش رہو کہ زبان کو حرکت بھی نہ ہو۔ اس کے مقابلہ میں غیر مقلدین کے پاس ان خوبیوں کی حامل ایک بھی دلیل نہیں اگر اس آیت کی کوئی غیر مقلد دوسری تفسیر کرے تو وہ بھی صحاح ستہ میں سے کسی کتاب میں صحیح حدیث کے ساتھ تفسیر پیش کرے وہ محض احتمالات اور کمزور روایتوں کی وجہ سے اس اعلیٰ درجہ کی تفسیر کو نہیں چھوڑا جاسکتا۔

(۱) ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ رسول ﷺ نے ہمیں خطاب فرمایا اور سنت کے مطابق زندگی بسر کرنے کی تلقین فرمائی ہے۔ اور نماز کا طریقہ بتلایا اور یہ فرمایا کہ نماز پڑھنے سے قبل اپنی صفوں کو درست کر لو پھر تم میں سے ایک تمہارا امام بنے جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قراءۃ کرے تو تم خاموش رہو۔ اور جب وہ ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔ (بروایت جریر عن سلمان عن قتادہ مسلم جلد صفحہ ۱۷۷)

(۲) حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں نماز سکھائی فرمایا جب تم نماز پڑھنے کھڑے ہو تو تم میں سے ایک تمہارا امام بنے۔ واذ اقرأ (الامام) فانصتوا۔ اور جب وہ امام قراءۃ کرے تو تم خاموش رہو۔ (مسند احمد ج ۴، ص ۴۱۵، صحیح ابی عوانہ ج ۲ ص ۱۳۳، ابن ماجہ ص ۶۱)

(۳) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اس لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے سوجب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قراءۃ کرے تو تم خاموش رہو۔

(نسائی ج ۱ ص ۱۰۷ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷ نسائی ج ۱ ص ۱۰۷)

(۴) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اس لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے سوجب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو واذ اقرأ فانصتوا اور جب وہ قراءۃ کرے تو تم خاموش رہو۔

(ابن ماجہ ص ۶۱ مسند احمد ج ۲ ص ۳۷۶)

(۵) حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب امام قراءۃ کرے تو تم خاموش رہو۔ (کتاب القراءۃ للبخاری ص ۱۱۳)

(۶) حضرت عمرؓ بن خطاب فرماتے ہیں کہ رسول ﷺ نے ایک دن ظہر کی نماز پڑھائی تو ایک صاحب اپنے جی بی جی میں آپ ﷺ کے ساتھ قراءۃ کرنے لگے نماز پوری ہوئی تو حضور ﷺ نے پوچھا کہ کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ قراءۃ کی ہے تین دفعہ آپ ﷺ نے یہ سوال کیا ایک صاحب بولے جی ہاں یا رسول اللہ میں سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى پڑھ رہا تھا آپ نے فرمایا کیا ہو گیا کہ مجھے قرآن کی قراءۃ میں کشمکش میں ڈال دیا جاتا ہے کیا تمہیں امام کی قراءۃ کافی نہیں ہے امام تو بنایا ہی اس لیے جاتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے لہذا فَاِذَا قَرَأَ فَانصتوا جب وہ قراءۃ کرے تو تم خاموش رہا کرو (کتاب القراءۃ ص ۱۱۵، ۱۲۳)

**نوٹ:** اگر غیر مقلدین صرف اور صرف ایک حدیث صحیح مرفوع متصل پیش کر دیں جس



میں آپ نے مقتدیوں کو انا کبر فکذبوا اذا رکع فارکعوا اذا سجّد فاسجدوا کی طرح حکم دیا اور انا فکذبوا اور اس حدیث کی صحت اور ہماری پیش کردہ حدیثوں کا ضعف امتیوں کے اقوال کا ساتھ کی تقلید کئے بغیر ثابت کر دیں تو ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

**قسم سوم:** مدرک رکوع مدرک رکعت ہے!

اگر کوئی مقتدی امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو جائے تو اس کی رکعت ہو جاتی ہے بشرطیکہ اس نے تکبیر تحریمہ کہنے کی مقدار قیام بھی کیا ہو اور تکبیر تحریمہ بھی کہی ہو مقتدی کی یہ رکعت اس لئے ہو جاتی ہے کہ امام کی قراءۃ مقتدی کی قراءۃ ہے خواہ اس نے شروع سے امام کے پیچھے اقتداء کی ہو یا قراءۃ کے درمیان میں آکر شامل ہوا ہو یا رکوع میں شامل ہوا ہو اگر مقتدی پر اپنی قراءۃ فرض ہوتی تو مدرک رکوع مدرک رکعت ہوتا ہے احادیث ملاحظہ کیجئے!

(۱) حضرت ابو بکرہ اس حالت میں پہنچے کہ نبی پاک ﷺ رکوع میں تھے انہوں نے صف تک پہنچنے سے قبل ہی رکوع کر لیا پس نبی نے ان کو کہا اذک اللہ حرصاً ولا تعد اللہ تعالیٰ تیرے حرص کو زیادہ کرے اور مت لوٹا تو (یعنی نماز کو) (بخاری ج ۱ ص ۱۰۸) حافظ محمد اسمعیل شارح بلوغ المرام فرماتے ہیں کہ لا تعد اعادہ سے مشتق ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ تجھ میں طلب خیر کے حرص کو زیادہ کرے اور اپنی نماز کو نہ لوٹا کیونکہ وہ صحیح ہے سبل السلام ج ۲ ص ۵۳ حدیث ۲۱)

(۲) ابو داؤد ج ۱ ص ۱۲۹: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے رسول ﷺ نے فرمایا جب تم نماز کی طرف آؤ اور ہم سجدہ میں ہوں تو سجدہ کرو اور اس کو کچھ بھی شمار نہ کرو ومن ادرك الركعة فقد ادرک الصلوة اور جس نے رکوع پالیا اس نے نماز پالیا:

(۳) حافظ ابن حجر عسقلانی تلخیص ج ۲ ص ۴۱ میں فرماتے ہیں میں نے شیخ ابن خزیمہ کا مطالعہ کیا تو اس میں یہ حدیث پائی: حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں رسول ﷺ نے فرمایا جس نے امام کے ساتھ رکوع کو پالیا قبل اس کے کہ وہ اپنی کمر سیدھی کرے پس

تحقیق اس نے رکعت کو پالیا: مزید حدیثیں فتاویٰ ستاریہ ج ۱ ص ۵۳ تا ص ۵۷ میں ملاحظہ فرمائیں اور آثار صحابہ مصنف ابن ابی شیبہ طبع کراچی جلد اول ص ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶ اور ۲۵۵ پر ملاحظہ ہوں:

**نوٹ:** اگر غیر مقلدین صرف اور صرف ایک صحیح صریح مرفوع متصل حدیث پیش کریں جس میں صراحۃً مذکور ہو کہ مدرک رکوع کی رکعت نہیں ہوتی اور اس حدیث کی صحت اور ہماری پیش کردہ احادیث کا ضعف امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کیے بغیر ثابت کر دیں تو ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

### قسم چہارم

(۱) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر وہ نماز جس میں ام الكتاب نہ پڑھی جائے وہ ناقص ہے مگر امام کے پیچھے (کتاب القراءۃ بیہقی ص ۱۷۱)

(۲) حضرت جابر فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے نماز پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس نے نماز ہی نہیں پڑھی مگر امام کے پیچھے (یعنی امام کے پیچھے فاتحہ کے بغیر ہو جاتی ہے) (کتاب القراءۃ بیہقی ص ۱۳۶)

(۳) حضرت جابر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر وہ نماز جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ ناقص ہے مگر امام کے پیچھے۔

(کتاب القراءۃ بیہقی ص ۳۷۱، سنن کبریٰ بیہقی ج ۲ ص ۶۹)

(۴) حضرت عبد اللہ ابن عباس سے روایت ہے فرماتے ہیں رسول ﷺ نے فرمایا ہر وہ نماز جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جائے اس کی نماز نہیں مگر امام کے (پیچھے کتاب القراءۃ للبیہقی ص ۱۷۳) ان روایات کے علاوہ اس مضمون کی مزید احادیث کتاب القرات کے ان صفات پر ملاحظہ فرمائیں ص ۱۳۸، ۱۴۲ نیز سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۷ موطا امام مالک ص ۶۶، سنن ترمذی ص ۷۱ اور حافظ ابن حجر عسقلانی شرح نخبۃ الفکر میں قاعدہ لکھتے ہیں و بکثرة الطرق یصح، کثرت اسناد کی وجہ سے حدیث کو صحیح قرار



دیا جاتا ہے۔

**نوٹ:** قرآن خلف الامام کے متعلق پانچ طرح کی مختلف روایات ہیں۔

(۱) لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا اس آدمی کی نماز نہیں جس نے سورہ فاتحہ اور زائد سورہ کو نہیں پڑھا (مشکوٰۃ ص ۸۷ بحوالہ صحیح مسلم)

(۲) لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ مشکوٰۃ ص ۸۷ اس آدمی کی نماز نہیں جس نے فاتحہ الکتاب کو نہیں پڑھا اس میں زائد سورہ کو نہ لازم لگایا ہے منع کیا گیا ہے۔

(۳) عَبَادَةُ ابْنِ صَامِتٍ فَلَا تَقْرَأُ وَابَشَىٰ مِّنَ الْقُرْآنِ إِذَا جَهَرْتَ إِلَّا بِأَمِّ الْقُرْآنِ (مشکوٰۃ ص ۸۱)

جب میں اونچی آواز سے قراءت کروں تو قرآن میں سے کچھ نہ پڑھو مگر ام القرآن اس حدیث میں جہری اور سری نماز میں فرق کیا گیا ہے کہ جہری نمازوں (مغرب، عشاء، فجر) میں امام کے پیچھے زائد سورہ منع ہے لیکن سری میں منع نہیں ورنہ جہری نماز کی تخصیص کا کیا فائدہ خلاصہ یہ کہ جہری میں امام کے پیچھے صرف فاتحہ پڑھو زائد سورت نہ پڑھو مگر سری (ظہر و عصر) نماز میں امام کے پیچھے فاتحہ کے ساتھ زائد سورت پڑھنے کی اجازت ہے (۴) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک جہری نماز سے فارغ ہوئے تو پوچھا کیا تم میں سے کسی نے بھی میرے ساتھ قراءت کی ہے ایک آدمی نے کہا یا رسول اللہ جی ہاں آپ ﷺ نے فرمایا میں بھی سوچتا ہوں میرے ساتھ قرآن کا جھگڑا کیوں کرایا جا رہا ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں یہ بات سن کر لوگ جہری نماز میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قراءت کرنے سے رک گئے یعنی قرآن خواہ فاتحہ ہو یا زائد سورت دونوں سے جہری نمازوں میں رک گئے لیکن سری نمازوں میں فاتحہ پڑھتے رہے (مشکوٰۃ ج: ۱ ص: ۸۱)

(۵) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اس لے ہے تاکہ اس کی اقتدا کی جائے سو جب وہ تکبیر کہے تم تکبیر کہو اور جب وہ قراءت کرے تم خاموش رہو۔ (مشکوٰۃ شریف ج: ۱ ص: ۸۱) اس میں جہری و سری اور فاتحہ

وغیرہ فاتحہ کا فرق ختم کر کے عام حکم کے طور پر فرمایا جب امام قراءت کرے تم خاموش رہو۔ ہمارے امام اعظم ابو حنیفہؒ کی ان مختلف روایات کے بارے میں فقیہانہ اور مجتہدانہ رائے یہ ہے کہ قراءت کے مسئلہ میں بتدلی ہوتی رہی ہے۔ اخیر میں مقتدوں کو علی الاطلاق خاموش رہنے کا حکم دیا۔ اور امام کی قراءت کو ہی مقتدیوں کی قراءت قرار دیا گیا۔ اگر غیر مقلدین ان مختلف متضاد روایات کے متعلق نبی پاک ﷺ کا فیصلہ صحیح صریح مرفوع متصل حدیث میں صراحت دیکھا دیں اور اس حدیث کی صحت بھی امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کے بغیر ثابت کر دیں تو ہم لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

**قسم پنجم:** قراءت خلف الامام کے بارے میں شدت

(۱) انہی رسول اللہ ﷺ عن القراءۃ خلف الامام (مصنف عبدالرزاق ج: ۲ ص: ۱۳۹) رسول اللہ ﷺ نے امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع فرمایا ہے۔

(۲) موسیٰ بن عقبہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ، ابو بکر، عمر، عثمان امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع فرماتے تھے (مصنف عبدالرزاق ج: ۲ ص: ۱۳۹)

(۳) عبدالرحمان بن ابی لیلیٰؓ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع کرتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق ج: ۲ ص: ۱۳۹)

(۴) زید بن اسلمؓ کہتے ہیں حضرت ابن عمرؓ امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع کرتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق ج: ۲ ص: ۱۴۰)

(۵) حضرت عمر بن الخطابؓ فرماتے ہیں مجھے یہ پسند ہے کہ جو شخص امام کے پیچھے قراءت کرتا ہے اس کے منہ میں پتھر ہو۔ (مصنف عبدالرزاق ج: ۲ ص: ۱۳۸)

(۶) حضرت علیؓ فرماتے ہیں جو امام کے پیچھے قراءت کرتا ہے اس کی فطرت خراب ہے۔ (مصنف عبدالرزاق ج: ۲ ص: ۱۳۹)

(۷) حضرت علیؓ فرماتے ہیں جس نے امام کے پیچھے قراءت کی اس کی نماز ہی نہیں ہوئی۔ (مصنف عبدالرزاق ج: ۲ ص: ۱۳۹)

(۸) حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے قراءت کرتا ہے اس کی نماز



نہیں ہوتی (مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۱۳۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۱۳)

(۹) حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں: امام کے پیچھے قراءت کرتا ہے اس کا منہ مٹی سے بھرا جائے۔ (مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۱۳۸)

(۱۰) حضرت سعد فرماتے ہیں مجھے یہ پسند ہے کہ جو امام کے پیچھے قراءت کرنا ہے اس کے منہ میں انگارے ہوں (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۱۲)

(۱۱) اسود بن یزید تابعی فرماتے ہیں کہ مجھے یہ پسند ہے کہ جو آدمی امام کے پیچھے قراءت کرتا ہے اس کا منہ مٹی سے بھرا جائے (مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۱۳۹)

(۱۲) حضرت علقمہ بن قیس فرماتے ہیں مجھے پسند ہے کہ جو امام کے پیچھے قراءت کرتا ہے اس کا منہ گرم پتھروں سے بھرا جائے۔ (مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۱۳۹)

**نوٹ ۱:-** اگر غیر مقلدین امام کے پیچھے فاتحہ کی فرضیت اور ۱۱۳ سورتوں کی حرمت کے بارے میں صحیح صریح مرفوع متصل حدیث پیش کر دیں۔ (۲) قراءۃ خلف الامام کے بارے میں نبی پاک ﷺ اور خلفاء راشدین کا تاکید حکم پیش کر دیں۔ (۳) امام کے پیچھے قراءت نہ کرنے پر نبی پاک ﷺ کی طرف سے کوئی سخت وعید کی صحیح حدیث پیش کر دیں۔ اور ان احادیث کی صحت اور ہماری پیش کردہ احادیث کا ضعف امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کئے بغیر ثابت کر دیں تو ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

**سوال نمبر ۱:** بن ماجہ ص ۸۷ مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۲ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ مرض الوفا میں مسجد میں تشریف لائے حضرت ابو بکر صدیق مکبر بن گئے آپ امام تو آپ نے قراءۃ وہاں سے آگے شروع کی جہاں حضرت ابو بکرؓ نے چھوڑی تھی۔ اس کے مطابق آپ کی پوری فاتحہ کا کچھ حصہ رہ گیا۔ سوال یہ ہے کہ فاتحہ کے بغیر نبی پاک ﷺ کی نماز درست ہوئی یا نہیں۔

آمین آہستہ کہنا مسنون ہے۔

**سوال:** سنی حضرات آمین آہستہ کہتے ہیں کیا اس پر کوئی دلیل ہے؟

**جواب:** ہمارے پاس دلیل ہے ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ آمین دعا ہے گیارہویں پارہ میں وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتِیَ فَتُحْيِیْهِ عَلَیْہِ السَّلَامُ نے دعا کی لیکن قبولیت کے بیان میں ہے قَدْ أَجِیْبَتْ دَعْوَتُکُمْ دُونِی کی دعا قبول کر لی گئی۔ دراصل موسیٰ علیہ السلام دعا کر رہے تھے۔ حضرت ہارون علیہ السلام آمین کہہ رہے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ہارون کی آمین کو بھی دعا کہا ہے (تفسیر درمنثور ج ۳ ص ۱۰۷، تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۳۱، تفسیر خازن ج ۲ ص ۳۰۶) اور بخاری ج ۱ ص ۱۰۷ میں ہے قَالَ عَطَاءُ آمِیْنُ دَعَاءُ حضرت عطاء تابعی نے فرمایا آمین دعا ہے۔ تفسیر خازن ج ۲ ص ۳۰۶ میں ہے اس کا معنی ہے اَللّٰهُمَّ اسْتَجِبْ اے اللہ قبول فرمائیے یعنی معنی بھی دعا والا ہے اور دعا کے متعلق اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اَدْعُوا رَبَّکُمْ تَضَرَّعًا وَخُفِیَّةً اپنے رب سے دعا کرو عاجزی کے ساتھ اور آہستہ لہذا آمین چونکہ دعا ہے تو قرآن کے اس حکم کے مطابق آمین آہستہ ہونی چاہی (۲) صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۶ میں ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب قاری (امام) غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْہِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ کہے تو اس کے مقتدی آمین کہیں پس جس کی آمین آسمان والوں کی آمین کے موافق ہوئی اس کے سابقہ گناہ بخش دیے جائیں گے فرشتوں کی آمین آہستہ ہوتی ہے۔ کبھی کسی نے فرشتوں کی آمین کی گونج نہیں سنی وافقت تبھی ہوگی کہ وقت بھی ایک ہو اور آہستہ کہی جائے۔ (۳) ابو داؤد ج ۱ ص ۱۱۳

ترمذی ج ۱ ص ۵۹ حضرت سمرۃ بن جندب کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو سکتے کرتے (یعنی جو جگہ کچھ آہستہ کہتے) ایک جب تکبیر تحریمہ کہتے (یہ سکتہ برائے ثناء تھا) دوسرا جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین سے فارغ ہوتے (یہ دوسرا سکتہ اس لیے تھا کہ اس میں آمین کہتے) (۴) حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی جب آپ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھ چکے تو آمین کہا اور آمین میں اپنی آواز کو آہستہ کیا (مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۶ دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۴ متدرک حاکم ج ۲ ص ۲۳۲ سنن بیہقی ج ۲ ص ۵۷ ترمذی ج ۱ ص ۵۸) (۵)۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا امام چار چیزیں آہستہ کہے۔ اَعُوْذُ بِاللّٰہِ ، بِسْمِ اللّٰہِ ، آمِیْن



اللهم ربنا لك الحمد (کنز العمال ج ۸ ص ۲۷۷، البنایہ ج ۱ ص ۲۲۰، محلی ابن حزم ج ۲ ص ۲۰۹) (۶) ابو وائل کہتے ہیں حضرت عمر اور حضرت علیؓ دونوں اعوذ باللہ اور آمین میں اونچی آواز نہیں کرتے تھے۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۴۰، الجواہر النقی ج ۱ ص ۳۸) (۷) حضرت ابو وائل کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ بسم اللہ، اعوذ باللہ، اور آمین میں اونچی آواز نہیں کرتے تھے۔ (معجم طبرانی ج ۹ ص ۲۶۳) (۸) حضرت ابراہیم نخعی تابعی کا فتویٰ یہ ہے کہ پانچ چیزیں آہستہ کہی جاتی ہیں۔ سبحانک اللہ، اعوذ باللہ، بسم اللہ، آمین، ربنا لك الحمد (مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۸۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۳۶)

**فائدہ:** سنی حضرات اور غیر مقلدین کے درمیان اصل اختلاف یہ ہے سنی حضرات کہتے ہیں کہ ان دلائل کی وجہ سے آمین بلند آواز سے کہنے کا طریقہ متروک ہو گیا جب کہ غیر مقلدین کہتے ہیں کہ نبی ﷺ کی اخیر زندگی تک ہمیشہ آمین اونچی کہی جاتی رہی۔ لہذا اصل جھگڑا دوام اور ترک کا ہے۔ تم غیر مقلدین کو چاہئے کہ وہ آمین بالجبر کے دوام پر دلیل پیش کریں۔

**نوٹ:** اگر غیر مقلدین صحیح صریح مرفوع متصل حدیث سے مندرجہ ذیل امور ثابت کر دیں۔ (۱) نبی علیہ السلام کی اخیر زندگی تک امام و مقتدیوں کا آمین بالجبر پر دوام (۲) امام فرضوں کی چھر رکعتوں میں یعنی دو مغرب، دو عشاء، دو فجر کی چھر رکعتوں میں یعنی دو مغرب، دو عشاء، دو فجر میں آمین بلند آواز سے کہے اور باقی گیارہ رکعت میں آہستہ کہے۔ (۳) مقتدی فرضوں کی چھر رکعت میں آمین بلند آواز سے کہیں باقی گیارہ رکعتوں میں آہستہ کہیں (۴) منفرد تمام رکعات میں آمین آہستہ کہے۔ (۵) امام، مقتدی، اور منفرد سنت و نفل میں آمین آہستہ کہیں۔ اور حدیث کی صحت اور ہمارے پیش کردہ دلائل کا ضعف امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کے بغیر ثابت کر دیں۔ تو ہم ان کو ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

## رفع یدین کا دوام ہے یا ترک؟

**سوال:** کیا سنی حضرات کے پاس ترک رفع یدین کی کوئی دلیل ہے؟  
**جواب:** دلائل تو بہت ہیں ہم یہاں چند احادیث لکھتے ہیں۔

۱- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ إِنَّهُ قَالَ أَلَا أَصَلَّى بِكُمْ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً - عبد اللہ بن مسعودؓ فرمایا کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نمازیں پڑھ کر دکھاؤں؟ سو آپ نے نماز پڑھی پس آپ نے رفع یدین نہیں کیا مگر ایک مرتبہ (نسائی شریف ج ۱ ص ۱۶۱)

۲- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِصَلَوةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَقَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ثُمَّ لَمْ يُعِدْ، عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نمازوں کی خبر دوں؟ سو کھڑے ہوئے پس پہلی مرتبہ رفع یدین کیا پھر دوبارہ نہ کیا (نسائی شریف ج ۱ ص ۱۵۸)

۳- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَلَا أُرِيكُمْ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ دکھاؤں؟ پس آپ نے رفع یدین نہ کیا مگر ایک ہی مرتبہ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۳۶)

۴- عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَوةِ وَلَا يَعُودُ لِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ رفع یدین نہ کرتے تھے مگر نماز شروع کرتے وقت اور دوبارہ رفع یدین نہ کرتے۔ ہماری یہ دلیاں لا الہ الا اللہ کی طرح ہے کہ کوئی معبود نہیں مگر اللہ۔ اسی طرح نہیں رفع یدین کرتے تھے مگر شروع میں پس سوائے شروع والے رفع یدین کے باقی رکوع و سجود والے رفع یدین کی نفی ہوگئی۔

۵- براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب تکبیر کہتے تو ایک مرتبہ رفع یدین کرتے پھر اس نماز میں دوبارہ رفع یدین نہ کرتے۔



(مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۷۱)

۶- جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ ہم سلام کے وقت دونوں طرف ہاتھ کے ساتھ اشارہ کرتے رسول اللہ ﷺ نے دیکھا تو فرمایا تم کیوں رفع یدین کرتے ہو گویا کہ یہ ہاتھ سرکش گھوڑوں کی د میں ہیں (مسلم شریف ص ۱۸۱ ج ۱) پس جیسے قرآن نے ماں باپ کو اف کہنے سے منع کیا ہے تو گالی دینا اور جوتے مارنا بطریق اولیٰ منع ہے اسی طرح جب نماز کے بالکل اخیر میں سلام کے وقت رفع یدین نماز کے سکون کے خلاف ہے اور منع ہے تو نماز کے اندر رکوع کے وقت رفع یدین بطریق اولیٰ نماز کے سکون کے خلاف اور منع ہوگا۔

۷- جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو رفع یدین کرتے دیکھا تو فرمایا کیا ہے میں تمہیں رفع یدین کرتے دیکھ رہا ہوں گویا کہ سرکش گھوڑوں کی د میں ہیں نماز میں سکون کرو (مسلم شریف ص ۱۸۱ ج ۱)

۸- كَانَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَصْحَابُ عَلِيٍّ لَا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَّا فِي إِفْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَعْوِدُونَ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۷)  
حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت علیؑ کے تمام شاگرد رفع یدین نہیں کرتے تھے مگر نماز کے شروع میں پھر دوبارہ نہیں کرتے تھے (////)

۹- عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ مَا يَفْتَتِحُ مُجَاهِدًا لِبَعِي فَرَمَاتِهِ هِيَ فِي مِثْلِ مَا رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ كُنْ يَدَيْهِ دِيكَا كَمَا رَفَعَ يَدَيْنِ كَرْتِهِ هُوَ مَرْنَمَازُ كَ شُرُوعِ مِثْلِ - (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۸)

۱۰- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ كَانَتِي بِقَوْمٍ يَأْتُونَ مِنْ بَعْدِي يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ فِي الصَّلَاةِ كَانَهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شَمْسِ

(الجامع الصحيح مسند الامام الربيع ج ۱ ص ۴۵)

نبی پاک ﷺ نے فرمایا گویا کہ میں ایک قوم دیکھ رہا ہوں جو میرے بعد آئے گی نماز میں اس طرح رفع یدین کرے گی گویا کہ ہاتھ سرکش گھوڑوں کی د میں ہیں اس سے

مراد یہ ہے کہ وہ لوگ رفع یدین کو ہی کل دین سمجھ لیں گے اور رفع یدین کی آڑ میں خود گمراہ ہوں گے۔ اور دوسروں کو گمراہ کریں گے۔ خود بد عقیدہ ہوں گے۔ اور دوسروں کو بد عقیدہ بنائیں گے۔ اس کا مصداق امام شافعی واجہ نہیں کہ وہ صحیح العقیدہ لوگ ہیں۔  
فائدہ: چونکہ تکبیر تحریمہ، قنوت، عیدین والے رفع یدین کے ساتھ ذکر یعنی اللہ اکبر کہا جاتا ہے اس لیے وہ باقی رکھا گیا اور جو رفع یدین ذکر سے خالی تھے ان کو سرکش گھوڑوں کی د میں فرما کر منع کر دیا گیا اور یاد رہے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ذکر اللہ نہیں بلکہ کلام الناس ہے اسی لیے اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

### غیر مقلدین کا عمل و دعویٰ

۱- غیر مقلدین چار رکعت نماز میں ۱۰ رجبہ رفع یدین کرتے ہیں پہلی اور تیسری رکعت کے شروع میں ہر چار رکوع سے پہلے اور بعد۔  
۲- ۱۸ رجبہ رفع یدین نہیں کرتے دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں ۸ رجبہوں میں سے ہر جہدہ سے پہلے اور بعد۔

۳- ۱۰ رجبہ رفع یدین فرض ہے اور ۱۸ رجبہ رفع یدین منع ہے۔  
۴- غیر مقلدین کا دعویٰ ہے کہ نبی پاک ﷺ اخیر زندگی تک ہمیشہ ہمیشہ یہ عمل کرتے رہے یعنی ۱۰ رجبہ رفع یدین کرنا ۱۸ رجبہ نہ کرنا۔  
۵- رفع یدین کے بغیر نماز باطل ہے۔

نوٹ ۱:- اگر غیر مقلدین اپنا یہ عمل و دعویٰ ایک قولی اور ایک فعلی صحیح صریح مرفوع متصل حدیث سے ثابت کر دیں اور حدیث کی صحت بھی امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کے بغیر محض اللہ و رسول اللہ ﷺ سے ثابت کر دیں۔ تو ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

نوٹ ۲:- غیر مقلدین اپنی اردو بخاری ج ۱ ص ۴۶۸، باب ۴۷۴، حاشیہ ۴ کے مطابق عشرہ مبشرہ کی نام بنام رفع یدین کی دس حدیثیں، اور پچاس صحابہؓ سے نام بنام پچاس حدیثیں جو شیعوں کے قرآن کی طرح غار میں چھپی ہوئی ہیں تحریر کر دیں اور ان کی صحت



امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کے بغیر ثابت کر دیں۔ ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔  
**سوال:** - ترمذی ۵۹ ج ۱ میں ہے کہ متعدد صحابہ کرام ترک رفع یدین کے قائل تھے۔  
 سوال یہ ہے کہ ان کی نمازیں درست ہیں یا باطل؟ وہ بے نمازی تھے یا نمازی؟ وہ نبی پاک ﷺ کے متبع ہوئے یا غیر متبع؟ وہ اہل حق ہوئے یا اہل باطل؟ وہ جنتی ہوئے یا دوزخی؟

## سجدہ میں جانے کا طریقہ

**سوال:** سجدہ میں جانے کا سنت طریقہ کیا ہے؟

**جواب:** سجدہ کی طرف جانے کے متعلق دو قسم کی حدیثیں ہیں۔ (۱) زمین پر پہلے گھٹنے رکھے جائیں، چنانچہ حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ سجدہ کرتے تو اپنے گھٹنے (زمین پر) ہاتھوں سے پہلے رکھتے (ابوداؤد ص ۱۲۲ ج ۱، ترمذی ص ۳۶ ج ۱، نسائی ص ۱۶۵ ج ۱)

۲- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چاہئے کہ سجدہ کرنے والا اپنے ہاتھ (زمین پر) اپنے گھٹنوں سے پہلے رکھے (ابوداؤد ص ۱۲۲ ج ۱) نیز حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی سجدہ کرے تو اسے چاہئے کہ اپنے ہاتھ (زمین پر) اپنے گھٹنوں سے پہلے رکھے، اور اونٹ کی طرح پہلے اپنے گھٹنے (زمین پر) نہ رکھے (نسائی ص ۱۶۵ ج ۱) چونکہ دونوں قسم کی حدیثوں میں تعارض ہے اس لیے اس مسئلہ کو حل کرنے میں آثار صحابہ کو بنیاد بنایا گیا ان کو بنیاد بنا کر امام اعظم ابو حنیفہؒ نے اس مسئلہ کو یوں حل فرمایا ہے کہ پہلے زمین پر گھٹنے رکھنا سنت ہے البتہ اگر کسی کو مجبوری ہو تو وہ اس کے برعکس پہلے ہاتھ بھی زمین پر رکھ سکتا ہے جیسا کہ دوسری قسم کی حدیث میں ہے۔

آثار صحابہ

۱- ابراہیم نخعیؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ اپنے گھٹنے ہاتھ سے پہلے رکھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۹۲ ج ۱)

۲- حضرت اسود تابعیؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ اپنے گھٹنے ہاتھ سے پہلے رکھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۹۲ ج ۱)

۳- حضرت نافعؒ سے روایت ہے ابن عمرؓ جب سجدہ کرتے تو اپنے گھٹنے اپنے ہاتھوں سے پہلے رکھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۹۵ ج ۱)

۴- ابواسحاقؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے شاگرد جب سجدہ کی طرف جاتے ان کے گھٹنے ہاتھوں سے پہلے گرتے (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۹۵ ج ۱)

۵- حضرت ابراہیم نخعیؒ سے پوچھا گیا اس آدمی کے متعلق جو گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھتا ہے تو فرمایا ایسا وہی کرتا ہے جو پاگل ہو (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۹۵ ج ۱)

**نوٹ:** چونکہ غیر مقلدین کے نزدیک امتیوں کی تقلید شرک ہے۔ دینی مسائل میں قیاس و رائے چلانا شیطان کا کام ہے اس لیے ان کو چاہئے کہ وہ شرک و شیطنت سے بچتے ہوئے صحیح مرفوع متصل حدیث سے ہر دو حدیثوں کے بارے میں نبی پاک ﷺ کا واضح فیصلہ پیش کریں اور اسی حدیث کی صحت امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کئے بغیر ثابت کریں اور ایک لاکھ روپے کا انعام حاصل کریں۔

## سجدہ سے اٹھنے کا طریقہ

**سوال:** پہلی اور تیسری رکعت کے سجدہ سے اٹھنے کا طریقہ کیا ہے؟

**جواب:** پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے سجدہ سے اٹھ کر سیدھے کھڑے ہو جائیں۔ بیٹھیں نہیں۔ احادیث ملاحظہ فرمائیں۔

۱- حضرت ابو حمید الساعدیؒ کی حدیث میں ہے پھر آپ ﷺ نے تکبیر کہی پھر سجدہ کیا پھر تکبیر کہہ کر سیدھے کھڑے ہو گئے۔ اور بیٹھے نہیں (ابوداؤد ص ۱۰۷ ج ۱)

۲- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں نبی پاک ﷺ نماز میں (سجدہ سے) اپنے پاؤں کے پتھوں کے بل کھڑے ہوتے تھے۔ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں اہل علم کا عمل حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث پر ہے وہ اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ آدمی (سجدہ سے دوسری



اور تیسری رکعت کی طرف) اپنے پاؤں کے پنجوں کے بل کھڑا ہو (ترمذی ص ۶۵ ج ۱)  
 ۳- حضرت ابو مالک الاشعریؓ نے اپنی قوم کو نماز سکھائی اس میں ہے کہ آپ نے  
 تکبیر کہی پھر سجدہ کیا پھر تکبیر کہہ کر سیدھے کھڑے ہو گئے (مسند احمد ۳۲۳ ج ۵)  
 ۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ایک آدمی کو نماز سکھائی اس  
 میں فرمایا پھر تو اطمینان سے سجدہ کر پھر سجدہ سے اٹھ کر سیدھا کھڑا ہو جا (بخاری ۹۸۶ ج ۲)  
 ۵- جلیل القدر تابعی حضرت شعبیؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ اور دیگر  
 رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نماز میں (سجدہ سے) اپنے قدموں کے پنجوں کے بل  
 کھڑے ہوا کرتے تھے (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۴ ج ۱)  
 ۶- عبد اللہ ابن زبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو بغور دیکھا میں  
 نے دیکھا کہ آپ پہلی اور تیسری رکعت میں اپنے قدموں کے پنجوں کے بل کھڑے  
 ہو جاتے ہیں اور بیٹھتے نہیں (معجم طبرانی کبیر ص ۲۶۶ ج ۹، سنن کبریٰ بیہقی ص ۱۲۵ ج ۲)  
 ۷- حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ جب دوسرا سجدہ کر لیتے تو اپنے پاؤں کے پنجوں کے بل  
 جیسے ہوتے ویسے ہی کھڑے ہو جاتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۴ ج ۱)  
 ۸- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نماز میں (سجدہ سے) اپنے قدموں کے پنجوں کے بل  
 کھڑے ہوتے تھے۔ (ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۴)  
 ۹- امام اعمش کہتے ہیں کہ میں نے عمارہ بن عمیر کو ابواب کندہ کی جانب نماز پڑھتے  
 دیکھا۔ سو میں نے دیکھا کہ آپ نے رکوع کیا پھر سجدہ کیا جب آپ دوسرے سجدہ سے  
 اٹھے تو جیسے تھے ویسے ہی کھڑے ہوئے جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے اس  
 کا تذکرہ کیا آپ نے فرمایا مجھ سے عبد الرحمن بن یزید نے حدیث بیان کی ہے کہ  
 انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو دیکھا ہے کہ وہ نماز میں اپنے قدموں کے پنجوں  
 کے بل کھڑے ہوتے ہیں۔ امام اعمش کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث ابراہیم نخعیؓ سے  
 بیان کی انہوں نے فرمایا مجھ سے عبد الرحمن بن یزید نے حدیث بیان کی ہے کہ انہوں  
 نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ امام اعمش کہتے ہیں پھر

میں نے یہ حدیث خثیمہ بن عبد الرحمن سے بیان کی تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضرت  
 عبد اللہ بن عمرؓ کو دیکھا کہ وہ اپنے قدموں کے پنجوں کے بل کھڑے ہوتے تھے۔ امام  
 اعمش کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث محمد بن عبد اللہ ثقفیؓ سے بیان کی تو انہوں نے فرمایا  
 کہ میں نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کو دیکھا ہے کہ وہ بھی اپنے قدموں کے پنجوں کے بل  
 کھڑے ہوتے ہیں امام اعمش کہتے ہیں میں نے یہ حدیث عطیہ عوفیؓ سے بیان کی تو  
 انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، حضرت عبد اللہ بن  
 زبیرؓ اور حضرت ابو سعید خدریؓ کو دیکھا ہے کہ وہ نماز میں اپنے پاؤں کے پنجوں کے بل  
 کھڑے ہوتے تھے۔ سنن سبریٰ بیہقی ص ۱۲۶ ج ۲  
 ۱۰- حضرت نعمان ابن ابی عیاشؓ فرماتے ہیں میں نے نبی پاک ﷺ کے بے شمار  
 صحابہ کرامؓ کو پایا ہے کہ وہ جب پہلی اور تیسری رکعت کے سجدے سے اپنا سر اٹھاتے تھے  
 تو سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے۔ اور بیٹھتے نہیں تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۵ ج ۱)  
 ۱۱- احادیث کے جامع اول امام زہریؓ فرماتے ہیں کہ ہمارے مشائخ مائل نہیں ہو  
 تے تھے۔ یعنی جب کوئی ارباب میں سے پہلی اور تیسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھاتا  
 تو وہ ویسے ہی سیدھا کھڑا ہو جاتا تھا اور بیٹھتا تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۴)  
**فائدہ:** اس کے برعکس بعض روایات میں دوسرے سجدہ کے بعد بیٹھ کر پھر کھڑے  
 ہونے کا ذکر بھی آتا ہے چنانچہ حضرت مالک بن الحویرثؓ نے نبی پاک ﷺ کی نماز  
 پڑھ کر دکھائی پس انہوں نے پہلی رکعت میں دوسرے سجدہ سے سر اٹھایا تو پہلے بیٹھ گئے  
 پھر کھڑے ہوئے (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۲۲) حضرت مالک بن الحویرثؓ کی ایک اور روایت  
 میں ہے انہوں نے نبی پاک ﷺ کو دیکھا کہ آپ طاق رکعت (پہلی اور تیسری  
 رکعت) میں بیٹھتے پھر کھڑے ہوئے (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۲۲، ترمذی ج ۱ ص ۶۲ بخاری ج ۱  
 ص ۱۱۳) چونکہ پہلی قسم کی روایات اور دوسری قسم کی روایات میں تعارض ہے لہذا یہ مسئلہ  
 اجتہادی بن گیا سو اس مسئلہ کے حل میں ہم نے اپنے مجتہد امام اعظم ابو حنیفہؒ کے اجتہاد  
 پر اعتماد کیا ہے اور ان کی اجتہادی رائے یہ ہے کہ دوسرے سجدہ سے سر اٹھا کر سیدھا



دوسری اور چوتھی رکعت کی طرف کھڑا ہو جانا سنت ہے البتہ مجبوری اور عذر ہو تو پھر پہلے بیٹھ کر کھڑے ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں جیسا کہ دوسری قسم کی روایات میں ہے چنانچہ مشاہدہ بھی یہی ہے کہ بوڑھے، بیمار، مبتدن لوگ ایسا ہی کرتے ہیں نبی پاک ﷺ کا بیٹھ کر پھر اٹھنا بھی اس زمانہ پر محمول ہے جب آپ مبتدن ہو گئے تھے اور ضعف بھی آگیا تھا اس وقت آپ کا طریقہ اس عذر کی وجہ سے پہلے والے مسنون طریقہ سے مختلف ہو گیا تھا۔ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو حضرت معاویہؓ سے ہے وہ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ سے رکوع، سجود میں سبقت نہ کیا کرو۔ انہی قد بدنت کیونکہ میں بھاری بدن والا ہو گیا ہوں۔ نیز بخاری ج ۱ ص ۱۱۳ پر حضرت مالک بن الحویرثؓ کی حدیث ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے بقول ابی قلابہ حضرت مالک بن الحویرثؓ نے نماز رسول اللہ ﷺ پڑھ کر دیکھا تو اس میں وہ سجدہ سے اٹھ کر تھوڑی دیر بیٹھے۔ پس انہوں نے نماز پڑھی ہمارے بوڑھے عمرو بن سلمہ کی طرح حضرت ایوب سختیائیؓ فرماتے ہیں عمرو بن سلمہ نماز میں ایک ایسی چیز کرتے کہ میں نے دوسرے حضرات کو اس طرح کرتے نہیں دیکھا وہ تیسری رکعت کے اخیر میں یا چوتھی رکعت کے شروع میں بیٹھتے تھے پس آپ ﷺ کا یہ بیٹھنا بوجہ عذر تھا نہ بطور سنت و شرعی حکم اور حضرت مالک بن الحویرثؓ نے اسی نماز کا نقشہ پیش کیا۔

**نوٹ:** اس مسئلہ میں احادیث متضاد ہیں چونکہ غیر مقلدین کے نزدیک امتیوں کی تقلید شرک اور دین میں رائے و قیاس شیطانی فعل ہے۔ اس لئے وہ اس شرک اور شیطنت سے بچتے ہوئے صرف اور صرف ایک صحیح صریح مرفوع متصل حدیث پیش کریں۔ جس میں ان روایات کے بارے میں نبی پاک ﷺ کا صریح فیصلہ ہو اور اس حدیث کے صحت اور ہماری پیش کردہ احادیث کا ضعف امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید بغیر ثابت کر دیں تو ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

خالد گر جا کھی صاحب کا جھوٹ۔

غیر مقلدین کے عالم جناب خالد گر جا کھی صاحب نے لکھا ہے۔ بعض لوگ جلسہ

استراحت کے قائل نہیں ہیں حالانکہ یہ سنت ثابتہ ہے فقہ حنفی میں اس کا سنت ہونا موجود ہے۔ (ہدایہ ج ۱ ص ۳۸۳، صلاۃ النبی ص ۱۷۴)

اگر غیر مقلدین ہدایہ میں جلسہ استراحت کا سنت ثابتہ ہونا دیکھا دیں اور ہدایہ کی عربی عبارت تحریر کر دیں تو ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔ لوگو! کب تک قرآن و حدیث کے نام پر دھوکہ کھاتے رہو گے؟

**سجدہ سے زمین پر ٹیک لگائے بغیر اٹھنا سنت ہے**

**سوال:** سجدہ سے اٹھتے وقت ہاتھوں کے ساتھ زمین پر ٹیک لگانا کیسے ہے؟

**جواب:** بغیر ٹیک لگائے اٹھنا سنت ہے ٹیک لگا کر اٹھنا خلاف سنت ہے ثبوت یہ ہے

۱۔ حضرت نافع حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں دونوں ہاتھوں کو زمین پر ٹیک کر اٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

(ابوداؤد ج ۱ ص ۱۴۲)

۲۔ حضرت وائل بن حجرؓ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ سجدے سے کھڑے ہوتے تو پہلے ہاتھ اٹھاتے پھر گٹھنے۔

(ابوداؤد ج ۱ ص ۱۶۵، نسائی ج ۱ ص ۳۶)

۳۔ حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ نبی پاک ﷺ جب اٹھے تو اٹھے اپنے گھٹنوں کے بل اور اپنی رانوں پر سہارا لیا۔ (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۴۲)

**فائدہ:** بعض حدیثوں سے زمین پر ٹیک لگا کر اٹھنا بھی ثابت ہے۔ چنانچہ امام بخاری

نے صحیح بخاری میں باب قائم کیا ہے باب کیف یعتمد علی الارض اذا قام من الركعة یعنی اس بات کا بیان کہ جب نمازی رکعت سے کھڑا ہوگا تو کیسے زمین پر ٹیک لگائے گا اور آگے حدیث نقل کی کہ حضرت ابو قلابہؓ کہتے ہیں کہ حضرت مالک بن الحویرثؓ ہماری اس مسجد میں آئے پس ہمیں نماز پڑھائی پھر فرمایا میں نے تمہیں نماز پڑھائی ہے لیکن میرا مقصود نماز نہیں بلکہ یہ مقصود تھا کہ میں نے جیسے رسول اللہ ﷺ کو



نماز پڑھتے دیکھا ویسے تمہیں دکھائیں۔ ایوب سختیانی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو قلابہ سے پوچھا ان کی نماز کیسے تھی ابو قلابہ نے کہا ہمارے اس بزرگے عمرو بن سلمہ کی نماز کی مانند حضرت ایوب سختیانی فرماتے ہیں کہ شیخ جب دوسرے عجبہ سے سر اٹھاتے تو بیٹھ جاتے اور زمین پر سہارا لگا کر پھر کھڑے ہوتے۔ سب دنوں قسم کی رداہ میں تعارض ہوا تو اب آثار صحابہ و تابعین سے رہنمائی لی جائیگی۔ اور ان آثار کی روشنی میں ان احادیث کی تشریح و توضیح کی جائے گی۔ چند آثار یہ ہیں۔ (۱) حضرت علی فرماتے ہیں فرض نماز میں سنت یہ ہے کہ جب آدمی پہلی دو رکعتوں میں کھڑا ہو تو اپنے دونوں ہاتھوں کے ساتھ زمین پر ٹیک نہ لگائے مگر یہ کہ کوئی بہت بوڑھا ہو جو طاقت نہیں رکھتا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۴۳۲)

۲۔ محمد بن سیر (عجبہ سے اٹھتے وقت) ٹیک لگانے کو ناپسند کرتے۔

(۳) ابراہیم نخعی اس کو مکروہ سمجھتے مگر یہ کہ بہت بوڑھا یا مریض ہو۔ (۴) ان آثار سے مسئلہ حل ہو گیا کہ سنت طریقہ یہ ہے کہ نماز پر ٹیک لگائے بغیر کھڑا ہو جائے۔ البتہ اگر مجبوری ہو مثلاً بیمار، بوڑھا، بھاری بدن کا آدمی جس کو بغیر ٹیک لگا کے کھڑے ہونے میں مشقت ہو تو ایسے لوگ ٹیک لگا سکتے ہیں۔

**نوٹ:** دونوں قسم کی روایات میں تعارض و تضاد ہے اور چونکہ غیر مقلدین کے نزدیک امتی کی تقلید شرک اور بغیر وحی کے پیغمبر کی بات بھی ان کے نزدیک حجت نہیں تو کسی امتی کی رائے کیا حیثیت رکھتی ہے اس لیے وہ ان متضاد روایات کا فیصلہ اور اس مسئلہ کا حل حدیث صحیح صریح مرفوع متصل میں دکھادیں اور اس حدیث کی صحت اور ہماری پیش کردہ احادیث کا ضعف امتیوں کے اقوال و آراء کی تقلید کئے بغیر ثابت کر دیں۔ تو ہم ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

## التحیات میں بیٹھنے کا سنت طریقہ

**سوال:** التحیات میں بیٹھنے کا سنت طریقہ کیا ہے؟

**جواب:** درمیان والا قعدہ ہو یا آخری دونوں میں بیٹھنے کا سنت طریقہ یہ ہے کہ

دایاں پاؤں کھڑا رکھنا اور بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھنا۔ ثبوت یہ ہے۔

۱۔ حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ میں مدینہ آیا تو میں نے (حجی میں) کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز ضرور دیکھوں گا۔ سو جب آپ تشہد کے لئے بیٹھے تو اپنا بائیں پاؤں بچھایا اور بائیں ہاتھ اپنی بائیں ران پر رکھا اور دایاں پاؤں کھڑا رکھا۔ امام ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اکثر اہل علم کا عمل اسی پر ہے: (ترمذی ج ۶ ص ۱۷)

۲۔ حضرت عبد اللہ اپنے والد حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا نماز کی سنت میں سے ہے کہ (تشہد میں) دایاں پاؤں کھڑا کر کے اس کی انگلیاں قبلہ رخ رکھی جائیں اور بائیں پاؤں پر بیٹھا جائے۔ (سنن نسائی ج ۱ ص ۱۳۰)

۳۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنا بائیں پاؤں بچھاتے اور دایاں پاؤں کھڑا رکھتے۔ (مسلم ج ۱ ص ۱۹۴)

۴۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے (التحیات میں) اُکڑوں بیٹھنے سے اور تورک (یعنی دونوں پاؤں یا ایک پاؤں بائیں طرف نکال کر کولھے پر بیٹھنے) سے منع فرمایا۔ (سنن کبریٰ بیہقی ج ۲ ص ۱۲۰)

(۵) حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے (التحیات) میں اُکڑوں بیٹھنے سے اور تورک کرنے سے منع فرمایا ہے (مجمع الزوائد ج ۲ ص ۸۶)

۶۔ حضرت سمرہؓ سے روایت ہے کہ نبی پاک ﷺ نے اُکڑوں بیٹھنے اور تورک کرنے سے منع فرمایا۔ (۴) (مسلم ج ۲ ص ۸۶)

**فائدہ:** بخاری ابو داؤد، ترمذی ابن ماجہ حضرت ابو حمید الساعدی کی روایت ہے اس میں التحیات کے اندر بحالت تورک بیٹھنا ثابت ہے جس پر دس صحابہ کرامؓ نے شہادت دی کہ یہ نبی ﷺ کی نماز ہے چونکہ التحیات میں بیٹھنے کی کیفیت کے بارہ میں احادیث متعارض ہیں اس لیے ان احادیث کو اور اس مسئلہ کو آثار صحابہ و تابعین کی رہنمائی میں حل کیا جائے گا۔ چند آثار صحابہؓ یہ ہیں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں نماز کی سنت یہ ہے کہ بائیں پاؤں کو بچھائے اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھے (مصنف



ابن ابی شیبہ (۳۱۸) اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا سنت یہ ہے کہ آپ نماز میں اپنی دونوں سرینوں کو اپنی ایڑیوں پر رکھ لیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۱۹) حضرت کعبؓ فرماتے ہیں التحیات میں اپنے بائیں پاؤں کو بچھا کہ اس سے تیری نماز درست اور کمر سیدھی رہے گی (۱/۳۱۶ ص ۱) معلوم ہوا کہ التحیات میں بیٹھنے کا سنت طریقہ یہی ہے کہ دائیں پاؤں کو کھڑا رکھا جائے اور بائیں پاؤں کو بچھا دیا جائے۔ اور تو رکوالی روایت حالت عذر پر محمول ہیں۔ ممکن ہے رسول اللہ ﷺ بھی عذر کی وجہ سے اس طرح بیٹھے ہوں اور ظاہر ہے کہ مجبوری اور عذر کی حالت میں کوئی طریقہ متعین نہیں رہتا نمازی کے لئے جس طرح عذر کی حالت میں بیٹھنا ممکن ہو وہ اسی طرح بیٹھے چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے متعلق بخاری صفحہ ۱۱۴ ج ۱ پر ہے کہ ان کو ان کے فرزند عبد اللہ نے دیکھا کہ وہ نماز میں چوڑی مار کر بیٹھے ہیں تو عبد اللہ کہتے ہیں کہ ان کو دیکھ کر میں بھی اسی طرح بیٹھ گیا اور اس وقت میں نو عمر تھا پس مجھے میرے والد عبد اللہ بن عمر نے منع فرمایا اور فرمایا اِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ اَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيَمْنَى وَتُشْنَى الْيُسْرَى (بیٹا) صرف اور صرف سنت یہ ہے کہ تو اپنے دائیں پاؤں کو کھڑا رکھ اور بائیں پاؤں کو موڑ کر رکھ میں نے کہا (ابا جی) آپ تو چوڑی مار کر بیٹھے ہیں حضرت عبد اللہ بن عمر نے جواب دیا کہ میرے پاؤں میرا بوجھ نہیں اٹھا سکتے یعنی یہ عذر کی وجہ سے ہے۔

**نوٹ :** ہم غیر مقلدین سے گزارش کرتے ہیں کہ وہ اپنے ہر سہ اصولوں کی پابندی کرتے ہوئے صرف اور صرف ایک صحیح صریح مرفوع متصل حدیث میں ان متعارض احادیث اور اس مسئلہ کے بارے میں صراحتاً نبی پاک ﷺ کا فیصلہ دکھائیں اور ایک لاکھ روپیہ انعام پائیں ورنہ خفی، شافی، جنبلی، مالکی سب مقلدین کو مشرک اور دوزخی کہنے کی بدزبانی سے باز آجائیں۔

منیر احمد غفرلہ

۱۴۲۱/۶/۷ھ ۲۰۰۰/۹/۶ء

آف کھروڑ پکا

## غیر مقلدین کی صحبت کا انجام

غیر مقلدین کا ایک گروہ سفر حج میں جہاز پر سوار ہوا۔ اسی روز انہوں نے نماز مغرب کی جماعت کا انتظام کیا۔ میں (حبیب الرحمن شروانی) بھی جماعت میں شریک ہو گیا۔ اس کے بعد بارش اور ہوا کا سلسلہ شروع ہوا عشاء کی نماز ان لوگوں نے میرے کمرے میں آکر جماعت کے ساتھ پڑھی اس وجہ سے اتفاقاً ان کی جماعت میں پھر دوبارہ شرکت ہو گئی صبح کو اس کا اثر قلب پر سخت ہوا۔ میں اس انقباض (یعنی قساوت قلبی اور قلبی غفلت) کی کیفیت سے میں گھبرا گیا۔ جذب القلوب (جو تصوف اور روحانیت کے موضوع پر ایک عمدہ کتاب ہے) کے مطالعہ سے قلب میں رقت پیدا ہوئی اور اس کے اثر سے یہ کیفیت رفع ہوئی۔ پھر نماز ان کے ساتھ نہیں پڑھی۔

(سفر نامہ حج نواب صد ریا ر جنگ مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی ص ۱۳)

**عبرت :** جو لوگ غیر مقلدین کے ساتھ دوستی یا تعلق رکھتے ہیں۔ ان کی صحبت و مجلس میں رہتے ہیں۔ ان کی مساجد میں نماز پڑھتے ہیں وہ اس واقعہ سے عبرت حاصل کریں۔





## حالات حاضرہ کے پیش نظر

رُو غیر مقلدین پر کتابوں کا مطالعہ بہت ضروری ہے (اکابر علماء)

آپ کے لئے آپ کے شہر اور علاقہ میں

- ہمہ وقت فرقہ باطلہ پر مختلف اکابر و اسلافِ امت کی تحریرات و تالیفات دستیاب کرنے والے ادارے۔
- دیوبند، دہلی، سہارنپور، لکھنؤ، تھانہ بھون، کی مطبوعہ کتب بھی آرڈر دینے پر کم وقت کم خرچ میں منگوا کر پیش کرنے والے ادارے۔

تحفظ سنت، تحفظ ختم نبوت و تحفظ عقائد و ایمان کے لئے۔  
آپ اپنے قریب ترین ادارے سے رجوع فرمائیے۔

شمس الدین بجلی قاسمی

(۱) مدرسہ عربیہ شاہ ولی اللہ

(بی، ایس، اے) ٹیازی روڈ، بنگلور 5

فون: 5479786

(۲) مدرسہ عربیہ تعلیم القرآن

بزرگہ روڈ، بسم اللہ نگر، بنگلور 29

فون: 6684783

## حالات حاضرہ کے پیش نظر

رُو مقلدین پر کتابوں کا مطالعہ بہت ضروری ہے (اکابر علماء)

آپ کیلئے آپ کے شہر اور علاقہ میں

- ہمہ وقت فرقہ باطلہ پر مختلف اکابر و اسلافِ امت کی تحریرات و تالیفات دستیاب کرنے والے ادارے۔
- دیوبند، دہلی، سہارنپور، لکھنؤ، تھانہ بھون، کی مطبوعہ کتب بھی آرڈر دینے پر کم وقت کم خرچ میں منگوا کر پیش کرنے والے ادارے۔

تحفظ سنت، تحفظ ختم نبوت و تحفظ عقائد و ایمان کے لئے۔  
آپ اپنے قریب ترین ادارے سے رجوع فرمائیے۔

شمس الدین بجلی قاسمی

(۱) مدرسہ عربیہ شاہ ولی اللہ

(بی، ایس، اے) ٹیازی روڈ، بنگلور 5

فون: 5479786

افتخار احمد قاسمی

(۲) مدرسہ عربیہ تعلیم القرآن

بزرگہ روڈ، بسم اللہ نگر، بنگلور 29

فون: 6684783